

صون اللسان عن الكلام في العلماء والأعيان

النوادر

الشمس جليليان

تكملة لعمدة السالكين المجلد ١٧ العدد ١٧ لسنة الرابعة والأربعين - ذوالقعدة ١٤٣٦ هـ

الشمس جليليان



معالم على طريق الحج

الوجه وصايا للحجيج

الوجه حجرات نساء النبي صلى الله عليه وسلم

الوجه الرد على شبهة عدم حاجة الناس لأهل الذكر





شدة الحر من فيح جهنم

الناس يشكون شدة الحر- ولهم العذر-، فالحرارة إذا ارتفعت أضرت كل شيء حتى الجمادات والسيارات، فكيف بالإنسان؟
وشدة الحر من فيح جهنم، أي: من شدتها وهيجانها. وجهنم نفسها تشتكي إلى الله- عز وجل- شدة حرارتها وهيجانها وانحباسها، كما في الحديث: «اشتكت النار إلى ربها، فقالت: رب! أكل بعضي بعضاً، فأذن لها بنفسين، نفس في الشتاء، ونفس في الصيف، فأشد ما تجدون من الحر فمن حرها، وأشد ما تجدون من البرد فمن زمهريرها.
فأنفاس الحر الشديد أو البرد الشديد أنفاس جهنمية، ورسالة إلى البشرية، من خالق البرية، تقول: «قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ» (التوبة: ١٨).

فاللهم قنأ عذابك يوم تبعث عبادك.

التحرير



فاعلم أنه لا إله إلا الله



صاحبة الامتياز

جماعة أنصار السنة المحمدية

المشرف العام

د. عبد العظيم بدوي

اللجنة العلمية

جمال عبد الرحمن

معاوية محمد هيكل

د. مرزوق محمد مرزوق

التحرير

٨ شارع قولة عابدين- القاهرة
ت: ٢٣٩٣٦٥١٧، فاكس: ٢٣٩٣٠٦٦٢

البريد الإلكتروني

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

رئيس التحرير

GSHATEM@HOTMAIL.COM

قسم التوزيع والاشتراكات

٢٣٩٣٦٥١٧، ت

ISHTRAK.TAWHEED@YAHOO.COM

المركز العام

هاتف: ٢٣٩١٥٤٥٦-٢٣٩١٥٥٧٦

WWW.ANSARALSONNA.COM

تنويه

إلى الإخوة مشتركي مجلة التوحيد بمصر، يرجى مراجعة مكتب البريد التابع لكم، والاتصال بقسم الاشتراكات في حالة عدم وصول المجلة، والإبلاغ عن اسم مكتب البريد التابع له المشترك: للتواصل مع المسؤولين في هيئة البريد، وبحث الشكوى لضمان وصول المجلة للمشارك في موعدها والله الموفق

تقديم التعاريف كرتونة كاملة تحتوي على ٤٣ مجلدات
مع مجلدات مجلة التوحيد مع ٤٣ سنة كاملة

مفاجأة
كبرى



ثمن النسخة

مصر ٢٠٠ قرش ، السعودية ٦ ريالات ،
الإمارات ٦ دراهم ، الكويت ٥٠٠ فلس ، المغرب
دولار أمريكي ، الأردن ٥٠٠ فلس ، قطر
ريالات ، عمان نصف ريال عماني ، أمريكا
دولاران ، أوروبا ٢ يورو

الاشتراك السنوي

١- في الداخل ١٠ جنيهًا بحوالة فورية
باسم مجلة التوحيد - على مكتب بريد
عابدين ، مع إرسال صورة الحوالة الفورية
على فاكس مجلة التوحيد ومرفق بها الاسم
والعنوان ورقم التليفون

٢- في الخارج ٢٥ دولاراً أو ١٠٠ ريال سعودي
أو مايعادلها

ترسل القيمة بسويفت أو بحوالة بنكية
أو شيك على بنك فيصل الإسلامي فرع
القاهرة. باسم مجلة التوحيد. انصار السنة
حساب رقم / ١٩١٥٩٠

مطابع الأهرام التجارية - قليوب - مصر

في هذا العدد

- ٢ افتتاحية العدد: الرئيس العام
- ٦ منبر الحرمين: د. صالح بن حميد
- ١٠ باب التفسير: د. عبد العظيم بدوي
- ١٤ وقفات مع القصة في كتاب الله: عبد الرزاق السيد عيد
- ١٧ باب السنة: د. مرزوق محمد مرزوق
- ٢١ درر البحار: علي حشيش
- ٢٣ وصايا للحجيج: عبده أحمد الأقرع
- ٢٧ معالم على طريق الحج، فتحي عثمان
- ٣١ صون اللسان عن الكلام في العلماء والأعيان: د. عماد عيسى
- ٣٥ ورحل شيخ وزراء الخارجية العرب: فتحي عثمان
- ٣٦ واحة التوحيد: علاء خضر
- ٣٨ دراسات شرعية: متولي البراجيلي
- ٤٢ باب العقيدة: د. عبد الله شاكر
- ٤٦ باب الفقه: د. حمدي طه
- نظرات في سيرة الرسول صلى الله عليه وسلم:
- ٤٩ جمال عبد الرحمن
- ٥٣ تحذير الداعية من القصص الواهية: علي حشيش
- ٥٧ قرائن اللغة والنقل والعقل: د. محمد عبد العليم الدسوقي
- ٦١ الاستعداد للموت: صلاح نجيب الدق
- الرد على شبهة عدم حاجة الناس لأهل الذكر:
- ٦٥ المستشار أحمد السيد علي
- ٦٩ من هم الشهداء؟ صلاح عبد الخالق



٨٥٠ جنيه ثمن التكرتونة للأفراد والهيئات والمنظمات داخل
مصر و ٣٠٠ دولار خارج مصر شاملة سعر الشحن .

منفذ البيع الوحيد
بمقر مجلة التوحيد
الدور السابع

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على المبعوث رحمة
للعالمين، وعلى آله وصحبه ومن اقتفى أثرهم إلى يوم الدين،
وبعد:

فأواصل في هذا اللقاء بيان مسلك المبتدعة في التعامل مع
النصوص الشرعية، وقد ذكرت سابقاً أربعة أمور جادوا فيها
عن الطريق القويم، وأشرع الآن - بحول الكريم الرحمن - في ذكر
ما وقفت عليه من مسالكهم الباطلة، فأقول وبالله التوفيق،
خامساً: كتمان النصوص وتعريفها:

وهذا المسلك من سمات الأمم السابقة على أمة الإسلام.
قال الله تعالى عن أهل الكتاب: «يَتَأَمَّلُ الْكِتَابَ لِمَ تَأْتِيهِمْ سَاعَةُ الْمَوْتِ بِالْإِثْمِ وَتَكْفُرُونَ الْقَوْلَ وَتَأْتِرُ قُلُوبَهُمْ» (آل عمران: ٧١)، وهذه حقيقة
يذكرها القرآن الكريم عنهم، فقد كتموا ما في التوراة والإنجيل
من البشارة بنبوّة الرسول صلى الله عليه وسلم، وقد ذكر ابن
جرير عن الربيع أنه قال: «يكتُمون شأن محمد صلى الله عليه
وسلم وهم يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل يأمرهم
بالمعروف وينهاهم عن المنكر» (تفسير الطبري ٢٢٠/٣).

وقد حذا المبتدعة حذو أهل الكتاب في ذلك، فحاولوا كتمان
النصوص الصريحة التي تخالف معتقداتهم الباطلة، وهذا
دليل على ضعف الدين وتمكن الهوى من النفس. يقول ابن
حزم رحمه الله: «ولا أرى ديناً ممن يؤثّق رواية إذا وافقت هواه،
ويؤهنّها إذا خالفت هواه» (المحلى: ١٨٠/٤).

ويقول ابن تيمية رحمه الله: «ومن المعلوم أنك لا تجد أحداً
ممن يرد نصوص الكتاب والسنة بقوله إلا وهو يبيّض ما
خالف قوله، ويود أن تلك الآية لم تكن نزلت، وأن ذلك الحديث
لم يرد، ولو أمكنه كشط ذلك من المصحف لفعله.. ولهذا تجد
الواحد من هؤلاء لا يحب تبليغ النصوص النبوية، بل قد
يختار كتمان ذلك والنهي عن إشاعته وتبليغه خلافاً لما أمر الله
به ورسوله من التبليغ عنه، كما قال: «تبليغ الشاهد الغائب»،
وقد ذم الله في كتابه الذين يكتُمون ما أنزل الله من البيّنات
والهدي، وهؤلاء يختارون كتمان ما أنزله الله؛ لأنه معارض لما
يقولونه» (درء تعارض العقل والنقل ٢١٧/٥-٢١٩).

وقد ارتكب هؤلاء تجاه النصوص أمراً آخر لا يقل في الضلال
عن الكتمان بل هو أشد، ألا وهو تحريف النصوص ومحاولة
العبث بها، وتحريف النصوص من دين اليهود أيضاً. قال الله
فيهم: «أَنظُرُوا أَن يُؤْمِرُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْتَمِعُونَ كَلِمَةَ اللَّهِ
ثُمَّ يَخْتَفُونَ، مِن بَعدِ مَا عَمِلُوا وَعَمَّ بِمَلُوكِ» (البقرة: ٧٥)، وقد
وقع اليهود في ذلك، ونالوا منه حظاً وافراً، وقد عقد البخاري
في صحيحه باباً قال فيه: «باب وقولوا حطة»، ثم ساق تحته
حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم: «قيل لبيّ إسرائيل: اذْخُلُوا الْبَابَ سَجْدًا وَهُوَ
حِطَّةٌ نَغْفِرَ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ»، فدخلوا، فدخلوا يَرْحَفُونَ على



الفتاوى الحديثة

منهج المخالفين لأهل السنة في التعامل مع النصوص الشرعية

الحلقة الثانية

بقلم: الرئيس العام

د/ عبد الله شاكر الجبيري

www.sonna_banha.com

أَسْتَأْهِمُ وَقَالُوا: حَبَّةٌ فِي شَعْرَةٍ. (البخاري: ٤٦٤١).
قال ابن حجر في شرحه: «والحاصل أنهم خالفوا ما أمروا به من الفعل والقول فإنهم أمروا بالسجود عند انتهائهم شكراً لله تعالى ويقولهم حطة، فبدلوا السجود بالزحف وقالوا حنطة بدل حطة، أو قالوا حطة وزادوا فيها حبة في شعيرة. وروى الحاكم من طريق السدي عن مرة عن ابن مسعود قال "قالوا هطى سمقا" وهي بالعربية حنطة حمراء قوية فيها شعيرة سوداء، ويستنبط منه أن الأقوال المنصوصة إذا تعبد بلفظها لا يجوز تغييرها ولو وافق المعنى، (فتح الباري ٣٠٤/٨).

وعلى مدار التاريخ حاول فريق من الناس تحريف ألفاظ القرآن الكريم فلم يتمكنوا؛ لحفظ الله له، ومن طريف ما يذكر في ذلك: أن بعض هؤلاء قال لأبي عمرو بن العلاء أحد أئمة القراء السبعة: أريد أن تقرأ، وكلم الله موسى، ينصب الله، ليكون موسى هو المتكلم لا الله، فقال له أبو عمرو: هب أني قرأت هذه الآية هكذا، فكيف بقوله تعالى: **وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ**، (الأعراف: ١٤٣). فبهت المعتزلي. (شرح الطحاوية ١٧٧/١).

وهؤلاء إن لم يتمكنوا مع تحريف لفظ القرآن، فقد استطاعوا تحريف المعنى مع بقاء اللفظ على ما هو عليه، وقد استطاعوا بذلك تحريف النصوص عن معانيها الحقيقية وما تدل عليه وفق ما تفهمه العرب من لغتها فضلوا وأضلوا، وحرفوا الناس عن الحق الذي أنزل الله تبارك وتعالى، وللإمام ابن القيم كلمات دقيقة في ذلك يقول فيها: «إذا تأمل المتأمل فساد العالم وما وقع فيه من التفرق والاختلاف وما دفع إليه أهل الإسلام وجده ناشئا من جهة التأويلات المختلفة المستعملة في آيات القرآن وأخبار الرسول التي تعلق بها المختلفون على اختلاف أصنافهم في أصول الدين وفروعه؛ فإنها أوجبت ما أوجبت من التباين والتحارب وتفرق الكلمة وتشتت الأهواء، وتصدع الشمل وانقطاع الجبل، وفساد ذات البين حتى صار يكفر ويلعن بعضهم بعضا، وترى طوائف منهم تسفك دماء الآخرين وتستحل منهم أنفسهم وحرمة أموالهم ما هو أعظم مما يرصد لهم به أهل دار الحرب من المنايذين لهم، فالأفات التي جنتها ويجنيها كل وقت أصحابها على الأمة من التأويلات الفاسدة أكثر من

أن تحصي أو يبلغها وصف واصف، أو يحيط بها ذكر ذاك، ولكنها في جملة القول أصل كل فساد وقتنة وأساس كل ضلال وبدعة. (الصواعق المرسلة ٣٤٨/١).

وأقول، صدق هذا الإمام في قوله، فما فسدت الدنيا والدين إلا بتحريف النصوص عن ظاهرها، وما قتل عثمان وعلي رضي الله عنهما إلا بالتأويل، وما ضلت الباطنية وأنكروا نصوص المعاد والجنة والنار، والصراف والميزان إلا بالتأويل، ومن ألوان التحريف الاستدلال بالنصوص في غير مواضعها تلييساً للعامة وصرفاً لهم عن معرفة الحق بالأدلة، وفي ذلك يقول الشاطبي رحمه الله: «يرد الدليل على مناط فيصرف عن ذلك المناط إلى أمر آخر موهما أن المناطين واحد وهو من خفيات تحريف الكلم عن مواضعه والعياذ بالله، ويغلب على الظن أن من أقرب بالإسلام ويذم تحريف الكلم عن مواضعه لا يلجأ إليه صراحاً إلا مع اشتباه يعرض له أو جهل يصده عن الحق». (الاعتصام ٢٤٩/١).

سادساً: إهمال الأحاديث الصحيحة

والاعتماد على الضعيف والموضوع

من المقرر شرعاً أن السنة النبوية كالقرآن في وجوب العمل بها متى كان الحديث مقبولاً. ومن هنا اهتم أهل السنة وعلماء الحديث بالسنة النبوية واحتاطوا غاية الاحتياط في تمييز صحيحها من سقيمها، وكانوا يرون حرمة رواية الحديث الموضوع إلا للتحذير منه، ولم يستدلوا بالضعيف في مسائل الاعتقاد وأصول الشريعة، وذهب البعض إلى العمل به في فضائل الأعمال بشروط معلومة، أما أهل الأهواء والبدع فخالفوا هذا المنهج واعتمدوا في استدلالهم بالموضوع والضعيف، وقد ذكر الشاطبي رحمه الله أن هذا من مسالك الزانقين عن طريق الحق، وفي ذلك يقول عنهم: «اعتمادهم على الأحاديث الواهية الضعيفة والمكذوب فيها على رسول الله (صلى الله عليه وسلم) والتي لا يقبلها أهل صناعة الحديث في البناء عليها كحديث الاكتحال يوم عاشوراء، وإكرام الديك الأبيض، وأكل الباذنجان، وأن النبي (صلى الله عليه وسلم)

الوقت لا يقبلون أحاديث الأحاد، وخاصة في مسائل الاعتقاد، حتى ولو كانت صحيحة وفي كتب السنة المعتمدة.

وحديث الأحاد، هو الخبر الذي لم ينته إلى حد التواتر، ولم يقصر عن درجة الاحتجاج به، وعرفه ابن حجر بقوله: «وخبر الأحاد ينقل عدل تام الضبط متصل مسند غير معطل ولا شاذ وهو الصحيح لذاته». (شرح نخبة الفكر ص ٨).

وقد ذهب الجمهور إلى وجوب العمل به، واستدلوا على ذلك بأدلة، منها قول الله تعالى في كتابه: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ إِنَّ مَعَ اللَّهِ عَذَابًا أَلِيمًا** (٢٤١/١). وفي هذه الآية الكريمة أمر الله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم أن يبلغ جميع ما أرسل به، وهو شخص واحد، ولو كان خبر الواحد غير مقبول لتعذر إبلاغ الشريعة، فدل ذلك على قبول خبر الواحد، وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يبعث أمراءه إلى البلاد المفتوحة ليعلموا الناس القرآن والسنة ومسائل العقيدة والأحكام وأمور الدين فيهما، ولو كانت الحجة لا تقوم بخبر الواحد لما فعل ذلك النبي صلى الله عليه وسلم، وقد أرسل معاذًا إلى اليمن وأمره أن يعلمهم العقيدة والشريعة، كما قال ابن عباس رضي الله عنهما: «لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم معاذًا إلى أهل اليمن قال له: «إنك تقدم على قوم من أهل الكتاب، فليكن أول ما تدعوهم إلى أن يوحدوا الله تعالى، فإذا عرفوا ذلك فأخبرهم أن الله فرض عليهم خمس صلوات في يومهم وليلتهم، فإذا صلوا فأخبرهم أن الله افترض عليهم زكاة أموالهم تؤخذ من غنيهم فترد على فقيرهم، فإذا أفروا بذلك فخذ منهم وتوق كرائم أموالهم». (البخاري: ٧٣٧٢).

وفي حديث وفد عبد القيس أن النبي صلى الله عليه وسلم أمرهم بالإيمان بالله وحده، ثم قال لهم: **أَتَدْرُونَ مَا الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَحْدَهُ؟** قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَأَقَامَ الصَّلَاةَ، وَآتَى الزَّكَاةَ، وَصِيَامَ رَمَضَانَ، وَأَنَّ تَعَطُّوا مِنَ الْغَنَمِ الْخُمْسَ. (البخاري: ٥٣).

فهذان حديثان دالان على وجوب قبول خبر الواحد والعمل به، وأنه تقوم به الحجة، وقد أرسل النبي صلى الله عليه وسلم دحية الكلبي رضي الله عنه إلى هرقل عظيم الروم، وبعث معه رسالة جاء

تواجد واهتز عند السماع حتى سقط الرداء عن منكبيه وما أشبه ذلك؛

فإن أمثال هذه الأحاديث - على ما هو معلوم - لا يبنى عليها حكم، ولا تجعل أصلاً في

التشريع أبداً، ومن جعلها كذلك فهو جاهل ومخطئ في نقل العلم... والأحاديث الضعيفة الإسناد لا يغلب على الظن أن النبي (صلى الله عليه وسلم) قالها فلا يمكن أن يسند إليها حكم، فما ظنك بالأحاديث المعروفة بالكذب؟ نعم الجاهل على اعتمادها في الغالب إنما هو ما تقدم من الهوى المتبع. (الاعتصام ٢٢٤/١).

ويقول ابن قدامة رحمه الله: «أما الأحاديث الموضوعة التي وضعها الزنادقة ليلبسوا بها على أهل الإسلام، أو الأحاديث الضعيفة، إما تضعف روايتها، أو جهالتهم، أو لعلها فيها، فلا يجوز أن يقال بها، ولا اعتقاد ما فيها، بل وجودها كعدمها». (ذم التأويل، ص ٤٧).

وفريق من هؤلاء يأخذون من السنة ما يوافق قوله فقط، أما ما خالف هواه ومعتقده فلا يقبل منه شيئاً مع صحته وظهوره، ويتجاهل في رده ودفعه أو تأويله بتأويلات باطلة، وقد أشار إلى هؤلاء ابن القيم في قوله: «نظروا في السنة فما وافق أقوالهم منها قبلوه وما خالفها تحيلوا في رده أو رد دلالة وإذا جاء نظير ذلك أو أضعف منه سنداً ودلالة وكان يوافق قولهم قبلوه ولم يستجيزوا رده، واعترضوا به على منازلهم وأشاحوا وقرروا الاحتجاج بذلك السند ودلالته، فإذا جاء ذلك السند بعينه أو أقوى منه ودلالته كدلالة ذلك أو أقوى منه في خلاف قولهم دفعوه ولم يقبلوه، (إعلام الموقعين ٧٦/١).

ويقول ابن أبي العز: «كل فريق من أرياب البدع يعرض النصوص على بدعته، وما ظنه معقولاً، فما وافقه قال، إنه محكم، وقبله واحتج به!! وما خالفه قال، إنه متشابه، ثم رده، وسمى رده تضييلاً أو حرفه، وسمى تحريفه تأويلاً!!» (شرح الطحاوية ٥٠٠/٢).

سابعاً: عدم الأخذ بأحاديث الأحاد:

إن الناظر في تعامل المبتدعة مع النصوص يعجب من مسلكتهم، فهم كما ذكرت قبل هذا يعتمدون على الضعيف والموضوع من الحديث، ثم هم في نفس

فيها: «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ إِلَى هِرَقْلَ عَظِيمِ الرُّومِ، سَلَامٌ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى، أَمَّا بَعْدُ؛ فَإِنِّي أَدْعُوكَ بِدَعَايَةِ الْإِسْلَامِ، أَسْلِمْ تَسْلِمًا، وَأَسْلِمَ يُؤْتِكَ اللَّهُ أَجْرَكَ مَرَّتَيْنِ.. وَالْمَرَادُ بِقَوْلِهِ: «أَدْعُوكَ بِدَعَايَةِ الْإِسْلَامِ، يَعْنِي إِلَى كَلِمَةِ التَّوْحِيدِ، وَهِيَ الْكَلِمَةُ الدَّاعِيَةُ إِلَى الْإِسْلَامِ». (انظر: شرح النووي على مسلم ١١٠/١٢).

وقد ذكر النووي رحمه الله أن في هذا الكتاب المرسل إلى هِرَقْلَ جملاً من القواعد وأنواعاً من الفوائد، منها: وجوب العمل بخبر الواحد، وإلا فلم يكن في بعثه مع دحية فائدة، وهذا إجماع من يعتد به. (المرجع السابق ١٠٧/١٢).

وقال الإمام الشافعي رحمه الله: «إِن قَالَ قَائِلٌ، أَذْكَرُ الْحِجَّةِ فِي تَثْبِيهِ خَيْرِ الْوَاحِدِ بِنَصِّ خَيْرٍ أَوْ دَلَالَةٍ فِيهِ أَوْ إجماع».

فقلت له: أخبرنا سفيان عن عبد الملك بن عمير عن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن أبيه أن النبي قال: «نَضَرَ اللَّهُ عَبْدًا سَمِعَ مَقَالَتِي فَحَفَظَهَا وَوَعَاَهَا وَأَدَاَهَا قَرِبَ حَامِلُ فَقِهِ غَيْرِ فَقِيهِ وَرَبِّ حَامِلِ فَقِهِ إِلَى مَنْ هُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ. ثَلَاثٌ لَا يُغْلَى عَلَيْهِنَّ قَلْبُ مُسْلِمٍ: إِخْلَاصُ الْعَمَلِ لِلَّهِ، وَالنَّصِيحَةُ لِلْمُسْلِمِينَ، وَتَرْوُمُ جَمَاعَتِهِمْ، فَإِنْ دَعَوْتَهُمْ تَحِيطٌ مِنْ وَرَائِهِمْ».

فلما ندب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى استماع مقالاته وحفظها وأدائها امرأاً يؤديها والإمرؤ واحد، دل على أنه لا يأمر أن يؤدي عنه إلا ما تقوم به الحجة على من أدى إليه لأنه إنما يؤدي عنه حلال يؤتى وحرام يجتنب، وحده يقام، ومال يؤخذ ويعطى، ونصيحة في دين ودنيا... (الرسالة: ٤٠١-٤٠٣).

كما استدلل أيضاً بهذا الحديث على قبول خبر الواحد شيخنا العلامة عبد المحسن العباد فقال: «أخبار الأحاد حجة يجب العمل بها، والأدلة على إثبات هذه الحقيقة في الكتاب والسنة لا تحصى، وقد كان صلى الله عليه وسلم يبعث رسله إلى الأفاق لتعليم الدين وتقوم الحجة على الذين أرسلوا إليهم بذلك، ومن الأدلة على ذلك حديث: نَضَرَ اللَّهُ امْرَأً سَمِعَ مَقَالَتِي، (كتب ورسائل عبد المحسن العباد ٤٨٢/٣).

وقد كان التابعون ومن بعدهم من الفقهاء

يقبلون خبر الواحد ويعملون به، وكفى بهذا دلالة على قبوله. قال

الخطيب البغدادي

رحمه الله: «وعلى العمل

بخبر الواحد كان كافة التابعين ومن

بعدهم من الفقهاء الخاضعين في سائر

أمصار المسلمين وقتنا هذا، ولم يبلغنا

عن أحد منهم إنكار ذلك، ولا اعتراض عليه،

فثبت أن من دين جميعهم وجوبه، إذ لو كان

فيهم من كان لا يرى العمل به لنقل إلينا الخبر

عنه بمذهبه فيه.. (الكفاية في علم الرواية

ص ٧٢).

كما قد الإمام البخاري رحمه الله في جامعه

الصحيح كتاباً قال فيه: «كتاب أخبار الأحاد»، ثم

قال: باب ما جاء في إجازة خبر الواحد الصدوق

في الأذان والصلاة والصوم والقرآن والأحكام،

وقول الله تعالى: «مَنْ أَتَى نَصْرًا مِنْ كَلِّ رَفَقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ

يَكْفُفْهُمَا فِي الدِّينِ وَيُؤْثِرُوا قَوْمَهُمْ فِي رَحْمَةِ اللَّهِ لَمْ يَكُنْ

يَعْدُوهُمْ» (التوبة: ١٢٢)، ويسمى الرجل طائفة

لقوله تعالى: «لَوْ كُنَّا طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلْنَا»

(الحجرات: ٩). (فتح الباري ٢١٣/١٣).

ثم ذكر البخاري عدة أحاديث تؤيد العمل

بخبر الواحد، وقد فهم ابن حجر رحمه الله أن

هذه الأحاديث تشمل العقائد والأحكام، ومن ذلك

قوله: «واعترض بعض المخالفين بأن إرسالهم إنما

كان لقبض الزكاة والفيتا ونحو ذلك وهي مكابرة،

فإن العلم حاصل بإرسال الأمراء لأعم من قبض

الزكاة وإبلاغ الأحكام وغير ذلك، ولو لم يشتهر

من ذلك إلا تأمير معاذ بن جبل وأمره له وقوله له

«إِنَّكَ تَقْدُمُ عَلَى قَوْمِ أَهْلِ كِتَابٍ فَأَعْلِمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ

فَرَضَ عَلَيْهِمْ» إلخ، والأخبار طائفة بأن أهل كل

بلد منهم كانوا يتحاكمون إلى الذي أمر عليهم

ويقبلون خبره ويعتمدون عليه من غير التفات

إلى قرينة، (فتح الباري ٢٣٥/١٣).

والمقصود أن معاذ رضي الله عنه أمر أن يبلغ

العقيدة مع الأحكام، وقامت الحجة بخبره وهو

واحد، فدل ذلك على قبول خبر الواحد في

العقائد والأحكام معاً.

والله ولي التوفيق والسداد.

الإسلام دين الأخلاق

مناير الحرميين

إعداد / الشيخ د. صالح بن حميد

امام المسجد الحرام

وَأَدَابُ تَبَعَتْ عَلَى الشُّعُورِ بِالْأَمَانِ وَالْمَحَبَّةِ وَحُسْنِ الْمَعَاشِرَةِ وَسَعَادَةِ الْمَجْتَمَعِ.

والمسلمون في تجمعاتهم تتجلى فيهم هذه المظاهر السلوكية، والتخلق بأخلاق دينهم، والالتزام بتعاليم شرعهم، ومن تحبب إلى الناس أحبوه، ومن أحسن معاملتهم قبلوه.

الدائمة وحسن الخلق هي اللغة الإنسانية المشتركة التي يفهمها كل أحد، وتجذب إليها الكريم، ويحسن الإنصات إليها الحكيم.

الوجه الصبوح خير وسيلة لكسب الناس، وحسن البشر يذهب السخيمة، وذو المروءة الحكيم من يخاطب الناس بأفعاله قبل أن يخاطبهم بأقواله.

أيها المسلمون!! وفي ديننا من التوجيهات والتعليمات ما يبني شبكة واسعة من العلاقات المتينة مع الدائرة الأسرية والمجتمعية، والدائرة الإسلامية الأوسع، ثم الدائرة الإنسانية الأشمل.

وفي ديننا كذلك: "أكمل المؤمنين إيمانًا أحسنهم خلقًا". أخرجه أحمد، وأبو داود، والترمذي.

وفي الحديث: "إنكم لن تسعوا الناس بأموالكم، ولن يسعهم منكم بسط الوجه وحسن الخلق". رواه الترمذي، والحاكم من حديث أبي هريرة -رضي الله عنه- بإسناد صحيح.

وفي الحديث عند مسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاص -رضي الله عنهما- عن النبي -صلى الله عليه وسلم- قال: "من أحب أن يزحزح عن النار ويدخل الجنة فلتأته منيته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر، وليأت إلى الناس الذي يحب أن يؤتى إليه".

والناس معادن وطبقات ومنازل، ومعاملتهم معاملة

الحمد لله. الحمد لله مُشْنِ الْأُمَمِ وَمُبِيدَهَا. وِبَاعِثِ الرَّمَمِ وَمُعِيدَهَا. أَحْمَدُهُ سُبْحَانَهُ شَاكِرًا طَائِعًا، وَأَسْتَعِينُهُ وَأَسْتَغْفِرُهُ عَابِدًا خَاضِعًا، وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ مُوَحَّدًا مَخْلُصًا، وَأَشْهَدُ أَنَّ سَيِّدَنَا وَنَبِيَّنَا مُحَمَّدًا عَبْدَ اللَّهِ وَرَسُولَهُ، بِعَهْدِ رَبِّهِ بَدِينِ الْحَقِّ دَاعِيًا وَهَادِيًا، صَلَّى اللَّهُ وَسَلَّم وَبَارَكَ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ صَلَوةً وَسَلَامًا كَثِيرًا دَائِمًا مُتَوَالِيًا.

أما بعد، فأوصيكم -أيها الناس- ونفسي بتقوى الله -عز وجل-، فاتقوا الله -رحمكم الله-: (وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيَسِّرْ لَكُمْ اللَّهُ) (البقرة، ٢٨٢)، بالعلم يصح العمل، وبالعمل تنال الحكمة، وبالحكمة يقوم الزهد، وبالزهد تعرف الدنيا، ومن عرف الدنيا رغب في الآخرة، ومن رغب في الآخرة نال المنزلة، والتوفيق خير قائد، ومن رضي بقضاء الله لم يسخطه أحد، ومن قنع بعتاء مولاه لم يدخله حسد، ومن فتح له باب خير فليسرع إليه؛ فإنه لا يدري متى يُغلق دونه.

واعلموا أن الموت يعمنا، والقبور تضمنا، والقيامة تجمعنا، والله يحكم بيننا وهو خير الحاكمين: (فَأَسْرِعُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ) (المائدة: ٤٨).

أيها المسلمون!! قواعد السلوك ومعايير الأخلاق وآداب التعامل مقياس جلّي من مقياس الالتزام بدين الإسلام، وعنوان من عناوين الرقي الحضاري، ومعلم من معالم السمو الإنساني، إنها القواعد والآداب التي تحكم العلاقات بين الناس من كل فئاتهم وطبقاتهم، قواعد

واحدة أمر في الحياة لا يستقيم؛ فما يلائم هذا لا يلائم ذلك، وما يناسب هذه الفئة لا يناسب تلك، ويحسن مع هذا ما لا يجمل مع الآخر.

والناس يخاطبون بما يعرفون؛ فالعقول متفاوتة، والأفهام متباينة، والطباع متغايرة، والله في خلقه شؤون؛ من والد وولد، وزوج وأخ، ورئيس ومرؤوس، وسريع الفهم وبطيئه، وحاد الطبع وبارد، وقريب الصلة وغريبها، في أشخاص وصفات وأحوال؛ من شدة ورخاء، وحزن وسرور، والأرواح جنود مجندة.

وقد قالت الحكماء، "إذا أردت اصطیاد السمك فضع في سنارتك ما يلائم من طعام، وقد تلائم الديان لا فاخر اللحوم".

أيها المسلمون!! وهذا عرض لبعض ما حفلت به السيرة المصطفوية والهدي الحمدي والسنة النبوية من أنواع المعاملات والتوجيهات لمختلف الطبقات والشخصيات؛ كيف وهو المصطفى الهادي البشير، واصطفاه ربه بقوله -عز شأنه-: (لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ) (التوبة: ١٢٨)، وقال -جل وعلا-: (فَمَا رَحِمَ مِنْ اللَّهِ لَيْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ قَلْبًا عَلَى قَلْبٍ لَأَنفَضْنَا مِنْ قَوْلِكَ مَا عُنْتُمْ وَآتَيْنَهُمْ لَمْ وَكَأَوْزُهُمْ فِي الْأَثَرِ فَلَا عَنَتَ فَمَنْ كَلَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ) (آل عمران: ١٥٩).

وأول ما يواجه المتأمل في هذه السيرة النبوية الكريمة والهدي الحمدي، معاملته مع أهله، وسلوكه في بيته -عليه الصلاة والسلام-.

لقد كان حبيبنا ونبينا محمد -صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم- بشرا من البشر؛ يظلي ثوبه، ويحلب شاته، ويخدم نفسه، وكان في مهنة أهله، فإذا حضرت الصلاة خرج إلى الصلاة. أخرجه البخاري، والترمذي.

وكان يقول -عليه الصلاة والسلام-: "خيركم خيركم لأهله، وأنا خيركم لأهلي". أخرجه الترمذي، وابن ماجه.

ويظن بعض الناس أن الرجولة والشخصية في عبوس الوجه، وتقطيب الجبين، وإصدار الأوامر والنواهي، وتجنب المباشرة في الحديث مع الأهل، ومبادلة المسرات وحسن الإصغاء.

وحديث أم زرع الطويل كان مسامرة بين عائشة -رضي الله عنها- وزوجها محمد رسول الله -صلى الله

عليه وعلى آله وسلم- مؤانسة ومباشرة.

ومن حسن المعاملة، المشاورة في الشؤون الأسرية وغيرها: (فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَائِيهِمْ فَتَرَاءَ وَحَقَّارٌ مَّا جَاءَهُمْ عَلَيْهِ) (البقرة: ٢٣٣). وشاور النبي -صلى الله عليه

وسلم- زوجته أم سلمة في شأن كبير، وهو: شأن صلح الحديبية، وأخذ بمشورتها.

وشاور بريدة في قصة الإفك -وهو حدث عظيم مزلل-.

بل تأملوا وتفقهوا كيف كان تعامله -عليه

الصلاة والسلام- مع أخطاء الناس وغيره

النساء؛ فحين كسرت إحدى زوجاته صحفة

صاحبته المملوءة طعاما، ما كان من النبي

الكريم ذي الخلق العظيم -عليه أفضل

الصلاة وأزكى التسليم- إلا أن تعامل

برفق، مقدرا طبائع النساء قانلا،

"غارت أمكم"، فجمع الطعام

المتناثر، وقال: "طعام بطعام،

واناء بآناء". أخرجه البخاري،

والترمذي.

يقول الحافظ ابن حجر

-رحمه الله-: "وفيه عدم

مؤاخاة الغيراء بما يصدر

منها؛ لأنها في تلك الحالة يكون

عقلها محجوبا لشدة الغضب

بسبب الغيرة".

يا هذا!! القوة والعنف

والضرب والشدة يقدر عليها كل

أحد، أما الحلم والرفق والصفح والعفو

والتسامح فليس إلا لدوي الإرادات القوية

والمروءات العالية والأخلاق الرفيعة، "وما ضرب

نبيكم محمد -صلى الله عليه وسلم- امرأة ولا خادما

إلا أن يجاهد في سبيل الله". أخرجه أحمد، وأبو داود.

أما الأطفال والصبيان؛ فحدث عن هدي تبيينا

محمد -صلى الله عليه وسلم- في ذلك ولا حرج؛

ومن دقيق الملاحظة في التعامل مع الصغار، أنهم لا

يفرقون بين أوقات الجد وأوقات اللعب؛ فالطفل يظن

أن الوقت كله له، وقد قدر الإسلام هذه المشاعر؛ فما

هو رسول الله -صلى الله عليه وسلم- يحمل بنت بنته

في الصلاة، فإذا ركع وضعها، وإذا قام رفعها. متفق عليه.

معاشر الأجيال: أما التعامل مع الخدم والأجراء والعمال فيجسده تمام التجسيد مقولة أنس -رضي الله عنه- مع رسول الله -صلى الله عليه وسلم-: "خدمت رسول الله -صلى الله عليه وسلم- عشرين سنة، فما قال لي شيء فعلته لم فعلته، ولا شيء لم أفعله لم لم تفعله".

وتأملوا هذه الحادثة مع أنس نفسه -رضي الله عنه-: خرج أنس في حاجة لرسول الله -صلى الله عليه وسلم-، فرأى الصبيان يلعبون في السوق فانشغل معهم؛ لأنه كان صغيراً في سنهم، فاستبطأه النبي -صلى الله عليه وسلم-، فخرج يبحث عنه فوجده يلعب مع الصبيان.

يقول أنس: فإذا رسول الله -صلى الله عليه وآله وسلم- قد قبض بقضاي من ورائي، فنظرت إليه وهو يضحك، فقال: "يا أنيس، أذهبت حيث أمرتك؟". فقلت: نعم، أذهب يا رسول الله!

هذا هو الدرس: إنسانية، وتلطف، ورقة في النداء، "يا أنيس"، من غير نهر، ولا تقص يددين، فضلاً عن الصراخ والضرب والتعنيف.

وحين شكى رجل خادمه إلى رسول الله -صلى الله عليه وسلم- عليه وسلم -قائلاً: إنه يسيء ويظلم، أقاضيه؟ فقال: "تعفو عنه كل يوم سبعين مرة". أخرجه أحمد، وأبو داود، والترمذي.

نعم، أيها المسلمون، إن من أعظم ما يتجلى فيه آداب التعامل وكريم الأخلاق، مواقف الناس في معاملاتهم وبياعاتهم ومدايناتهم: "رحم الله عبداً سمحاً إذا باع، سمحاً إذا اشترى، سمحاً إذا قضى، سمحاً إذا اقتضى". أخرجه البخاري.

(رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ يَسِرُّ وَأَن تَصَدَّقُوا غَيْرَ كَثْرٍ إِن كُنْتُمْ تَتَّقُونَ) (البقرة: ٢٨٠).

"ومن سره أن ينجيه الله من كرب يوم القيامة فلينفق من ميسره أو ليضع عنه". أخرجه مسلم.

أما التعامل أمام مكر الماكرين، وخيانات الخائنين، وكفر الكافرين: فقد قال الله لنبيه محمد -صلى الله عليه وسلم-: (وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ) (المائدة: ١٣).

ولو نظر المسلم إلى المعاهدات التي عقدها النبي -صلى الله عليه وسلم- مع غير المسلمين، لراى فيها من

والحسن أو الحسنيين -رضي الله عنهما- يرتحل النبي -صلى الله عليه وسلم- ويركب على ظهره وهو في الصلاة، فيطيل السجود حتى يقضي الطفل نهمته. أخرجه أحمد، والنسائي.

بل وهو يخطب على المنبر جاء الحسن -رضي الله عنه-، فصعد المنبر، فضمه النبي -صلى الله عليه وسلم- ومسح رأسه وقال: "أبني هذا سيد، ولعل الله أن يصلح على يديه بين فئتين عظيمتين من المسلمين". أخرجه أبو داود.

أيها المسلمون: والطريق الأيسر والأقصر والامتع إذا قوبل الأطفال والصغار هو ملاطفتهم وممازحتهم وحسن رعايتهم ومتحهم الحنان والاهتمام، وما كان أحد أرحم بالعيال من محمد -صلى الله عليه وسلم-.

وزحمة الواجبات وكثرة المسؤوليات لا يجوز أن تشغل عن مثل هذا، فهذا من جملة المسؤوليات والواجبات.

يقول أنس -رضي الله عنه-: "كان إبراهيم ابن الرسول -صلى الله عليه وسلم- مسترضعاً في عوالي المدينة، فكان رسول الله -صلى الله عليه وسلم- ينطلق ونحن معه، فيدخل البيت ويأخذه ويقبله ثم يرجع". رواه مسلم.

مفردات التعامل مع الصغار، قبله حانية، وحضن دافئ، ولعب بريء، وهي لغة سهلة يسيرة في تكاليفها، عظيمة في تأثيرها.

مسكين هذا القليل القاسي حين يصوره ذلك الرجل الذي رأى رسول الله -صلى الله عليه وسلم- يقبل سبطه الحسن -رضي الله عنه-، فقال: أوتقبلون أطفالكم؟ إن لي عشرة من الولد ما قبلت أحداً منهم، فكان الجواب النبوي: "من لا يرحم لا يرحم"، وفي الصورة الأخرى: "أوأمك أن نزع الله الرحمة من قلوبكم".

بل إنه -عليه الصلاة والسلام- إذا سمع بكاء الصبي وهو في الصلاة خفف مراعاة لأمه أن تفتن.

صُنُوفِ التَّسَامُحِ وَحُسْنِ الْجِدَالِ وَضُرُوبِ الْعَفْوِ وَالْمَصْفَحِ
مَا لَا يَنْقُضِي مِنْهُ الْعَجَبُ: "مَنْ دَخَلَ دَارَ أَبِي سَفْيَانَ
فَهُوَ آمِنٌ، وَمَنْ أَغْلَقَ عَلَيْهِ بَابَهُ فَهُوَ آمِنٌ، وَمَنْ أَلْقَى
السَّلَاحَ فَهُوَ آمِنٌ".

وَقَالَ لَقْرِيشُ يَوْمَ الْفَتْحِ: وَهُمْ مِنْ هُمْ فِي مَاضِيهِمْ
الْأَسُودَ، وَتَارِيخُهُمُ الْمَظْلَمَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- وَأَصْحَابِهِ، وَتَعَذِيبِ الْمُسْتَضْعَفِينَ، وَإِذْءَاءِ
الْمُؤْمِنِينَ. لَقَدْ قَالَ لَهُمْ: "مَا تَقُولُونَ أَنِّي فَاعِلٌ بِكُمْ؟"
فَقَالُوا: أَخَ كَرِيمٌ وَابْنُ أَخٍ كَرِيمٍ، فَقَالَ: "أَقُولُ كَمَا قَالَ
أَخِي يُوسُفُ: (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) (يُوسُفُ: ٩٢)، أَذْهَبُوا
فَافْتَقَرُوا الْوَلَدَ".

وَحِينَ قِيلَ لَهُ: ادْخُلْ عَلَى الْمَشْرِكِينَ. فَقَالَ -صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: "إِنِّي لَمْ أَبْعَثْ لَعْنًا، وَإِنَّمَا بَعِثْتُ رَحْمَةً".
أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ.

وَيَعْدُ:
عِبَادَ اللَّهِ!! إِلَيْكُمْ مِيزَانًا لَا يَخْتَلِفُ، وَمِعْيَارًا لَا
يُطْلَفُ. أَحْبَبُوا لغيرِكُمْ مَا تُحِبُّونَ لِنَفْسِكُمْ. وَكَرِهُوا
لغيرِكُمْ مَا تُكَرِهُونَ لِنَفْسِكُمْ، وَأَحْسِنُوا كَمَا تُحِبُّونَ أَنْ
يُحْسِنَ إِلَيْكُمْ، وَارْضُوا مِنَ النَّاسِ مَا تَرْضَوْنَهُ لِنَفْسِكُمْ.
وَلَا تَقُولُوا مَا لَا تُحِبُّونَ أَنْ يُقَالَ لَكُمْ، وَلَا تَظْلَمُوا كَمَا
لَا تُحِبُّونَ أَنْ تُظْلَمُوا، وَافْعَلُوا الْخَيْرَ مَعَ أَهْلِهِ وَمَعَ غَيْرِ
أَهْلِهِ؛ فَإِنْ لَمْ يَكُونُوا مِنْ أَهْلِهِ فَانْتَمِمْ مِنْ أَهْلِهِ.

يَا عِبْدَ اللَّهِ!! كُمْ مِنْ بَلِيَّةٍ مُقْبِلَةٍ دَفَعَهَا مَعْرُوفٌ
لِمُسْلِمٍ بِذَنْتِهِ، أَوْ هُمْ لِمُهِمُومٍ هَرَجْتَهُ، أَوْ مُحْتَاجٍ فِي
ضَائِقَةٍ أَعْنَتَهُ. وَمَنْ قَاسَ هَجِيرَ صَنَائِعِ الْمَعْرُوفِ
فِي الدُّنْيَا اسْتَظَلَّ فِي ظِلَالِ النِّعَمِ فِي الْجَنَّةِ، وَخَيْرُ
النَّاسِ أَتْقَاهُمْ وَأَمْرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ،
وَأَوْصَلَهُمْ لِذِي رَحْمَةٍ، وَمَنْ يُخَالِفُ النَّاسَ وَيَصْبِرُ
عَلَى أَذَاهُمْ خَيْرٌ مِمَّنْ لَمْ يُخَالِفِ النَّاسَ وَلَمْ يَصْبِرْ
عَلَى أَذَاهُمْ.

قَالَ تَعَالَى: ()

لَسْمِيعُ الْقَلِيمِ (فَصَلَتْ: ٣٤-٣٦).

وَمِنْ حُسْنِ التَّعَامُلِ وَآدَابِهِ، الْيَقِينُ الْجَازِمُ بِأَنَّهُ
لَا أَحَدٌ يَخْلُو مِنَ الْعَيُوبِ؛ يَقُولُ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ
-رَحِمَهُ اللَّهُ-: "لَيْسَ مِنْ شَرِيفٍ وَلَا عَالِمٍ وَلَا ذِي

فَضْلٍ إِلَّا وَفِيهِ عَيُوبٌ".

لَكِنْ مِنَ النَّاسِ مَنْ لَا يَنْبَغِي أَنْ تُذْكَرَ عَيُوبُهُ؛
فَمَنْ كَانَ فَضْلُهُ أَكْثَرَ مِنْ نَقْصِهِ ذَهَبَ نَقْصُهُ لِفَضْلِهِ،
وَكَمْ مِنَ النَّاسِ قَتَلْتَهُمْ، فَإِذَا رَأَيْتَ غَيْرَهُمْ جَهْدَتَهُمْ.
وَقَدْ قَالَ نَبِيُّنَا مُحَمَّدٌ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: فِي
الْعَلَاقَاتِ الزَّوْجِيَّةِ: "لَا يَفْرُكُ مُؤْمِنٌ مُؤْمِنَةً، إِنْ كَرِهَ
مِنْهَا خُلُقًا رَضِيَ مِنْهَا آخَرَ". رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

وَالنَّاسُ -رَحِمَكَ اللَّهُ- يَكْرَهُونَ مَنْ لَا يَنْسَى
زَلَّاتِهِمْ، وَيُذَكِّرُهُمْ بِأَخْطَايِهِمْ، وَمُوَاجَهَةِ النَّاسِ
بِأَخْطَايِهِمْ هِيَ أَقْصَرُ طَرِيقٍ لِلْعُدَاوَةِ، وَمَنْ سَتَرَ
مُسْلِمًا سَتَرَهُ اللَّهُ، وَاتَّقُوا هُمُ الْكَاطِمُونَ
الْفَيْضَ وَالْعَافُونَ عَنِ النَّاسِ.

وَقَدْ غَيْرَكَ تَفْزِيْتُ قَدِيرَهُ، وَابْتَسَمَ
لِلنَّاسِ يَبْتَسِمُوا لَكَ، وَتَبَسُّمُكَ فِي
وَجْهِ أَخِيكَ صَدَقَةٌ، إِنْ اسْتِثَارَةً
الْعَوَاطِفِ النَّبِيلَةِ مِنْ نَفُوسِ
النَّاسِ طَرِيقٌ كَرِيمٌ حَكِيمٌ
لِكَسْبِهِمُ وَالتَّأْخِيرِ فِيهِمْ.

وَفِي التَّعَامُلِ -حِفْظُكَ
اللَّهُ- اجْتَنِبِ الْحَدِيثَ عَنِ
نَفْسِكَ وَنَسَبِ الْفَضَائِلِ لَهَا،
وَالْقَاءِ التَّبَعَةِ عَلَى الْآخَرِينَ،
هَما تَتَفَاخَرُ بِهِ قَدْ يَرَاهُ
النَّاسُ نَقْصًا وَشَذْرًا، وَأَحْسِنِ
الْإِنْصَاتَ، وَالْمَقَاطَعَةَ فِي الْحَدِيثِ
تَجَرَّعَ الشَّاعِرِ، وَمَنْ لَمْ يَشْكُرْ
النَّاسَ لَمْ يَشْكُرِ اللَّهَ، وَلَا تَظَنَّنْ
بِكَلِمَةٍ خَرَجْتَ مِنْ أَحَدٍ سُوءًا وَأَنْتَ
تَجِدُ لَهَا فِي الْغَيْرِ مَحْمَلًا. فَإِنَّ النَّاسَ -وَأَنْتَ
مِنْهُمْ- عَوَاطِفُ أَوَّلًا، ثُمَّ عَقُولُ ثَانِيًا.

فَاتَّقُوا اللَّهَ -رَحِمَكُمُ اللَّهُ-؛ فَمَنْ حَسَنَ خُلُقَهُ
بَلَغَ دَرَجَةَ الصَّائِمِ الْقَائِمِ، وَالْمُؤْمِنِ يَأْتَفُ وَيُؤْتَفُ، وَلَا
خَيْرَ فِيمَنْ لَا يَأْتَفُ وَلَا يُؤْتَفُ، وَخَيْرُ النَّاسِ أَنْفَعُهُمْ
لِلنَّاسِ.

اللَّهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ وَبَارِكْ عَلَى عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ
نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ الْحَبِيبِ الْمُسْطَفَى، وَعَنِ الصَّحَابَةِ
أَجْمَعِينَ، وَالتَّابِعِينَ وَمَنْ تَبِعَهُمْ بِإِحْسَانٍ إِلَى يَوْمِ
الدِّينِ، وَعَنَّا مَعَهُمْ بِعُفُوكَ وَجُودِكَ وَإِحْسَانِكَ يَا
أَكْرَمَ الْأَكْرَمِينَ.

تفسير سورة الزخرف



باب التفسير

قال تعالى:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَذَا حُرْمٌ مِّنْكُمْ

وَلَمَّا جَاءَ عِيسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ

بِحُكْمٍ مِّنَ اللَّهِ وَبِحُكْمٍ مِّنْهُ فَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ

وَلَمَّا جَاءَ عِيسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِحُكْمٍ مِّنَ اللَّهِ

وَبِحُكْمٍ مِّنْهُ فَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ

(الزخرف: ٥٩-٦٧)

في هذه السورة

إعداد

«وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ

مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ»

يَقُولُ تَعَالَى ذِكْرُهُ، وَلَوْ نَشَاءُ -

مَفْشَرُ بَنِي آدَمَ - أَهْلَكْنَاكُمْ، هَافِنِينَا

جَمِيعَكُمْ، وَجَعَلْنَا بَدَلًا مِنْكُمْ فِي

الْأَرْضِ مَلَائِكَةً يَخْلُقُونَكُمْ فِيهَا

يَعْبُدُونَنِي. كَمَا قَالَ تَعَالَى: «إِنْ

يَشَاءُ يُدْهِمَكُمْ أَتَى النَّاسَ رِبَابٌ

يُخَاوِرُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا»

(النساء: ١٣٣) وكما قال: «وَرَبُّكَ

الَّذِي ذُو الْأَرْحَامِ إِنْ يَشَاءُ يُدْهِمَكُمْ

وَيَسْتَخْلِفُ مِنْ مَّوَدِّكُمْ مَا يَشَاءُ كَيْ

أُنْصَلَكُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ قَوْمٍ مُّأَخَرِينَ»

(الأنعام: ١٣٣). (جامع البيان

(٨٩/٢٥).

تَكُونُ لِي عِلْمٌ وَلَمْ يَتَسَنَّى نَشْرٌ وَلَمْ أَلَمْ

بِمَا قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى

كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (مريم: ٢٠-٢١)

عَلَى كَمَالٍ قُدْرَتَنَا، فَإِنْ

اللَّهُ تَعَالَى خَلَقَ آدَمَ مِنْ تَرَابٍ، مِنْ

غَيْرِ ذَكَرٍ وَلَا أَنْثَى، وَخَلَقَ حَوَاءَ مِنْ

آدَمَ مِنْ ذَكَرٍ يَلَا أَنْثَى. وَخَلَقَ مِنْ آدَمَ

وَحَوَاءَ رَجُلًا كَثِيرًا وَنِسَاءً، ثُمَّ خَلَقَ

عِيسَى مِنْ مَرْيَمَ دُونَ أَنْ يَمْسُهَا ذَكَرٌ

هَتَمَتِ الْقِسْمَةُ الرِّبَاعِيَّةُ. الَّتِي قَدَلْ

عَلَى قُدْرَةِ خَالِقِ الْبَرِيَّةِ سُبْحَانَهُ

وَتَعَالَى. «وَلَقَدْ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ قَوْلًا

الْحَقِّ الَّذِي يَمِينُونَ» مَا كَانَ اللَّهُ

أَنْ يَجْعَلَ مِنْ وَلَدٍ مَرْيَمَ، إِذَا قَسْنُ أَهْلُ قُلُوبِنَا

مَوْلًى لَهُ كَيْ تَكُونُ» (مريم: ٣٤-٣٥).

ثُمَّ ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى حَقِيقَةَ

عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ، فَقَالَ: «إِنْ هُوَ

إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا

لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ»

«إِنْ هُوَ، أَنَّى عِيسَى عَلَيْهِ

السَّلَامُ، إِلَّا عَبْدٌ، لَا رَبَّ، وَلَا إِلَهَ،

وَلَا ابْنُ الْإِلَهِ، كَمَا صَرَّحَ بِذَلِكَ

هُوَ نَفْسُهُ، وَهُوَ فِي الْهَدْيِ صَبِيحًا.

«قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ مَنَّانِي الْكِتَابَ وَحَسُنَ

بَيْنَاءُ (مريم: ٣٠)، «أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ،

بِالْتَّبَوُّةِ وَالرَّسَالَةِ»، وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا

لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ، يَسْتَدِلُّونَ بِهِ عَلَى

كَمَالِ قُدْرَةِ اللَّهِ تَعَالَى، حَيْثُ خَلَقَ

عِيسَى مِنْ أَنْثَى دُونَ أَنْ يَمْسُهَا

بَشَرًا، كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «قَالَ

..وانه لعلم الساعة.. قال
ابن عباس رضي الله عنهم: هو
خروج عيسى ابن مريم صلى الله
عليه وسلم قبل يوم القيامة.
قال ابن كثير- رحمه الله-:
ويؤيد هذا القراءة الأخرى:
..وانه لعلم الساعة، أي: أمانة
ودليل على وقوع الساعة. قال
مجاهد- رحمه الله-: ..وانه لعلم
للساعة، أي: آية للساعة خروج
عيسى ابن مريم عليه السلام
قبل يوم القيامة. وهكذا زوي
عن أبي هريرة وابن عباس، وأبي
العالية ومالك، وعكرمة والحسن.
وقتادة والضحاك وغيرهم. وقد
تواترت الأحاديث عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم أنه
أخبر بنزول عيسى عليه السلام
قبل يوم القيامة إماما عادلا،
وحكما مقسطا. (ابن كثير ٤/
١٣٢/١٣٢-).
وقد روى كل من الإمام أحمد
والبخاري ومسلم والترمذي وابن
ماجة هذه الأحاديث وترجموا
لها، (باب نزول عيسى عليه
السلام).
قال ابن عطية- رحمه الله-:
وأجمعت الأمة على ما تضمنته
الحديث المتواتر من أن عيسى في
السماء حي، وأنه ينزل في آخر
الزمان فيقتل الخنزير، ويكسر
الصليب، ويقتل الدجال،
ويغيب العدل، وتظهر
به الملة، ملة محمد
صلى الله عليه وسلم،
ويخرج البيت ويعتمر.
 ويبقى في الأرض أربعين
سنة. (البحر المحيط: ٤٧٣/٢).
وقال القرطبي- رحمه الله-

: وقد تضمنت تلك الأحاديث أن
عيسى عليه السلام ينزل ويقتل
الدجال، وهو مذهب أهل السنة،
والذي دل عليه قوله تعالى:
..بل رفعه الله إليه.. والأحاديث
الكثيرة الصحيحة المنتشرة.
وليس في العقل ما يحيل ذلك
ولا يردّه. فيجب الإيمان به
والتصديق بكل ذلك، ولا نبالي
بمن خالف ذلك من المبتدعة، ولا
حجة لهم في اعتمادهم في نفي
ذلك على التمسك بقوله..:
الْبَيْتُ (الأحزاب: ٤٠)، وَيَمَّا وَرَدَ
فِي السُّنَّةِ مِنْ أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدَهُ، وَلَا
رَسُولَ، وَلَا بِإِجْمَاعِ الْمُسْلِمِينَ عَلَى
ذَلِكَ، وَلَا عَلَى أَنْ شَرْعَهُ لَا يَنْسَخُ،
وهذا ثابت إلى يوم القيامة.
لأننا نقول بموجب ذلك كله، لأن
عيسى عليه السلام إنما ينزل
لقتل الدجال، وإخلاء شريعة
محمد صلى الله عليه وسلم،
وليعمل بأحكامها، وليقيم العدل
على مقتضاها، وليقهر الكفار،
وليظهر للنصارى ضلالهم ويتبرأ
من إفكهم، فيقتل الخنزير،
ويكسر الصليب، ويضع الجزية،
ويأتهم بإمام هذه الأمة. كما قال

صلى الله عليه وسلم: «كيف أنتم
إذا نزل ابن مريم فيكم وأمامكم
منكم». (صحيح البخاري ٣٤٤٩).
وقال صلى الله عليه
وسلم: «لا تزال طائفة من أمتي
يقاتلون على الحق ظاهرين إلى
يوم القيامة قال فينزل عيسى
ابن مريم صلى الله عليه وسلم
فيقول أميرهم: تعال صل لنا.
فيقول لا، إن بغضكم على بعض
أمرأ، تكرمه الله هذه الأمة..
(صحيح مسلم ١٥٦)، (المفهم
٢٩٣/٢٩٤)).

وقوله تعالى: «فلا تمتحن
بها، أي فلا تشكوا فيها ولا
ترتابوا في وقوعها، فإن الله تعالى
قال..»

(غافر: ٥٩). وقال تعالى:

(طه: ١٥-١٦).

واقسم ربنا سبحانه على
وقوعها، فقال:

(مريم: ٦٦-٦٨). وأمر الله تعالى نبيه
صلى الله عليه وسلم أن يقسم
على وقوعها، فقال: «وَسَيُجِيبُكَ
أَحَقُّ مَوْلَى رَبِّي أَنَّهُ لَيَحْيِي وَمَيِّتُ»
(يونس: ٥٣). وقال

تعالى: «وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِنَا
السَّاعَةُ قُلْ لِي وَرَبِّي لَأَتِيَنَّكُمْ

(سبا: ٣). وقال تعالى:



أَنْ يَكْفُرُوا أَنْ لَيْسَ بَعَثْنَاكَ عَلَى شَيْءٍ
فَمَنْ لَمْ يَكْفُرْ بِمَا عَلَّمْتُمْ وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَبِينُ
(التغابن، ٧)، وَقَالَ تَعَالَى: إِنَّ
كَثْرَ فِي رَبِّ مِنَ الْمَنِّ إِنَّهَا فَخْرٌ
قَرَابَ ثُمَّ مَنَ لَطَمُوا ثُمَّ مِنْ عَقَّةٍ ثُمَّ

اللَّهُ، وَابْتِخَارَهُ إِيَّاهُمْ بِمَا يَأْكُلُونَ
وَمَا يَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِهِمْ، قَالَ
قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَلَآئِبِينَ
لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَخْتَلَفُونَ
فِيهِ، مِنْ أُمُورِ دِينِكُمْ، كَمَا قَالَ
اللَّهُ تَعَالَى لِنَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ صَلَّي
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

بِالطَّاعَاتِ وَالْقَرِيَّاتِ، هَذَا
صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ، لَا اِغْوَا جَاحَ
فِيهِ، وَلَا زَيْغَ وَلَا إِجَادَ، فَالْصِّرَاطُ
الْمُسْتَقِيمُ هُوَ إِهْرَادُ اللَّهِ بِالْعِبَادَةِ،
وَقَرَكِ عِبَادَةُ كُلِّ مَا سِوَاهُ، وَلِذَلِكَ
إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ، يُؤْتِجُ
اللَّهُ تَعَالَى عَلَى رُؤُوسِ الْأَشْهَادِ
الْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ عَبَدُوا غَيْرَهُ،
فَيَقُولُ سُبْحَانَهُ:

«(النحل: ٦٤)، هَاتِقُوا
اللَّهُ، بِأَمْتَالِ أَوَامِرِهِ، وَاجْتَنَابِ
تَوَاهِيهِ، وَأَطِيعُوا، فِيمَا أَدْعَاكُمْ
إِلَيْهِ مِنْ عِبَادَةِ اللَّهِ وَخُدُّهُ لَا
شَرِيكَ لَهُ، وَطَاعَتِهِ بِأَمْتَالِ مَا بِهِ
أَمْرٌ، وَقَرَكِ مَا نَهَى عَنْهُ وَزَجَرَ.

«(يس: ٦٠-٦١)،
فَاخْتَلَفَ الْأَخْرَابُ مِنْ
بَيْنِهِمْ، أَيِ الْفِرْقِ الْمُتَحْزِبَةِ،
اخْتِلَافًا نَشَأَ مِنْ بَيْنِهِمْ، لَا مِنْ
قَوْلِهِ تَعَالَى، وَلَا مِنْ قَوْلِ عِيسَى،
بَلْ ظُلْمًا وَصَنَادًا:

ثُمَّ يُؤَكِّدُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
عَلَى رُبُوبِيَّةِ اللَّهِ وَالْوَهَيْتِهِ،
فَيَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ،
الَّذِي رَبَّنَا بِتَعَمُّهِ، وَتَفَضُّلِ
عَلَيْنَا بِآلَاتِهِ، وَأَسْبَغِ عَلَيْنَا
نِعْمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً، وَهَذَا هُوَ
تَوْحِيدُ الرُّبُوبِيَّةِ، وَهُوَ يَسْتَلْزِمُ
تَوْحِيدَ الْأَلُوْهِيَّةِ، وَلِذَلِكَ
قَالَ: «فَاعْبُدُوهُ»، فَمَا دَامَ اللَّهُ
تَعَالَى هُوَ الَّذِي خَلَقَنَا فَسَوَّانَا،
وَصَوَّرَنَا فَأَحْسَنَ صُورَنَا، وَزَيَّنَّا
مِنْ الطَّيِّبَاتِ، وَجَبَّ أَنْ نَعْبُدَهُ

فَأَمَّا الْيَهُودُ فَفَرَّطُوا فِي حَقِّهِ
عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهَضَبُوا، وَزَمُّوا أَمَّهُ
بِالْبُهْتَانِ الْعَظِيمِ.
وَأَمَّا النَّصَارَى فَحَابَلُوا تَفْرِيطَ
الْيَهُودِ وَتَقْصِيرَهُمْ بِالْإِفْرَاطِ
وَالْفُلُوْ، فَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ هُوَ اللَّهُ،
وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ ابْنُ اللَّهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ
قَالَ خَالِدٌ خَلَاةٌ.
وَالسَّعْدَاءُ الْمُؤَفَّقُونَ قَالُوا
عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ، وَكَلِمَتُهُ الْقَاهَا
إِلَى مَزِيْمٍ وَرُوحٍ مِنْهُ.

فَقَالَ عِيسَى
وَأَنَّ السَّاعَةَ كَلِمَةٌ لَا رُبَّ فِيهَا وَتَكَلَّمَ اللَّهُ
بِمَثَمٍ فِي الْقُبُورِ، (الجم: ٥-٧).

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: «وَاتَّبِعُوا هَذَا
صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ»، مِنْ جُمْلَةِ كَلَامِ
عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، يَقُولُ لِنَبِيِّ
إِسْرَائِيلَ، اتَّبِعُونِي عَلَى مَا جِئْتُكُمْ
بِهِ مِنْ تَوْحِيدِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، فَهَذَا
هُوَ الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ، الَّذِي
أَمَرَكُمْ اللَّهُ بِاتِّبَاعِهِ، كَمَا سَيَأْتِي
بَعْدَ آيَتَيْنِ: «إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ
فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ».
وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ
قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَلَآئِبِينَ
لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَخْتَلَفُونَ فِيهِ
هَاتِقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا:

هَذَا بَيِّنَاتٍ لِيُوقِفَ بَنِي إِسْرَائِيلَ
مِنْ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ، يَقُولُ تَعَالَى: «وَلَمَّا
جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ،
أَيِ: الْآيَاتِ الْوَاضِحَاتِ
الَّتِي تَدُلُّ عَلَى صِدْقِهِ،
وَكُونِهِ رَسُولَ اللَّهِ حَقًّا،
وَمِنْهَا: الْإِنْجِيلُ الَّذِي أَنْزَلَهُ
اللَّهُ عَلَيْهِ، وَمِنْهَا: إِبْرَاءُ الْأَكْمَةِ
وَالْأَبْرَصِ، وَإِحْيَاءُ الْمَوْتَى بِإِذْنِ



وَلِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى: «فَوَيْلٌ
لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذَابِ يَوْمِ أَلِيمٍ،
وَالظُّلْمُ هُوَ الظُّلْمُ الْأَكْبَرُ، وَهُوَ
الْكُفْرُ وَالشِّرْكُ، كَمَا قَالَ تَعَالَى:
«وَالْكَاذِبُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ» (البقرة: ٢٥٤)،
وَقَالَ تَعَالَى: «لَقَدْ جَاءَكُمْ
بَيِّنَاتٌ مِنْ رَبِّكُمْ، وَلِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى فِي
مَوْضِعٍ آخَرَ: «فَاخْتَلَفَ الْأَخْرَابُ
مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ
عَذَابِ يَوْمِ أَلِيمٍ» (الزخرف: ٦٥)،

وَقَدْ قِيلَ، إِنَّ كَلِمَةً، قَوْلٌ، كَلِمَةً زَجَرَ وَوَعِيدٌ. وَقِيلَ، إِنَّ الْوَيْلَ وَادَّ فِي جَهَنَّمَ. تَسْتَفِيثُ جَهَنَّمَ بِاللَّهِ مِنْ شِدَّةِ حَرِّهِ. فَكَيْفَ يَسَاكُنُهُ؟ نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ النَّارِ.

«هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ».

يَقُولُ تَعَالَى، مَاذَا يَنْتَظِرُ الْكَافِرُونَ إِنْ لَمْ يَعَذِّبَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا؟ «هَلْ يَنْتَظِرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ».

«فَلَا يَسْتَظْهِرُونَ» (الأنبياء: ٤٠)، «وَيُؤَيِّدُ قَوْمَهُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ قَوْمَهُ» (النور: ٢٥).

«الْأَخْلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ».

الْأَخْلَاءُ جَمْعُ خَلِيلٍ، وَالْخَلَّةُ أَعْلَى دَرَجَاتِ الْمَحَبَّةِ، وَهَؤُلَاءِ الْأَخْبَابُ الَّذِينَ تَحَابُّوا لِفَقِيرِ اللَّهِ. وَاجْتَمَعُوا عَلَى غَيْرِ ذِكْرِهِ، يُعَادِي بَعْضُهُمْ بَعْضًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَيَتَّبِرُوا بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ، «وَلَا يَنْتَلِ» (المعارج: ١٠)، كَمَا قَالَ

تَعَالَى: «وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُم مَنَاسِكُمْ كَمَا فَعَلُوا».

(العنكبوت: ٢٥) وقال تعالى:.

أَمَّا الَّذِينَ تَحَابُّوا فِي اللَّهِ، وَاجْتَمَعُوا عَلَى ذِكْرِهِ، فَهُمْ فِي الْجَنَّةِ مُتَحَابِّينَ، يَأْتِسُ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ. وَيَسْعَدُ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ. وَلِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى: «إِلَّا الْمُتَّقِينَ» يَعْنِي فَإِنَّهُمْ يَزِيدُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَحَبَّةً وَاخْوَةً، وَطَهَارَةً وَصَفَاءً وَنَقَاءً، كَمَا قَالَ تَعَالَى: «وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا يَكُنْ إِلَّا رُحْمًا وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ».

يَعْنِي أَنَّهُمْ يَزِيدُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَحَبَّةً وَاخْوَةً، وَطَهَارَةً وَصَفَاءً وَنَقَاءً، كَمَا قَالَ تَعَالَى: «وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا يَكُنْ إِلَّا رُحْمًا وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ».

(الأعراف: ٤٣). وقال تعالى:

«وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا يَكُنْ إِلَّا رُحْمًا وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ».

فَالْحُبُّ فِي اللَّهِ فَضْلُهُ عَظِيمٌ، عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ وَجَدَ حَلَاوَةَ الْإِيمَانِ، أَنْ يَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا

سِوَاهُمَا. وَأَنْ يُحِبَّ الْمَرْءَ لَا يُحِبُّهُ إِلَّا لِلَّهِ. وَأَنْ يَكْرَهُ أَنْ يَفُودَ فِي الْكَفْرِ كَمَا يَكْرَهُ أَنْ يُقَذَّفَ فِي النَّارِ» (صحيح البخاري: ١٦، ومسلم: ٤٣).

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي ظِلِّهِ، يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ، إِمَامٌ عَادِلٌ، وَشَابٌّ نَشَأَ فِي عِبَادَةِ اللَّهِ، وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ فِي خَلَاءٍ فَفَاضَتْ عَيْنَاهُ، وَرَجُلٌ قَلْبُهُ مُعَلَّقٌ فِي الْمَسْجِدِ، وَرَجُلَانِ تَحَابُّا فِي اللَّهِ، وَرَجُلٌ دَعَتْهُ امْرَأَةٌ ذَاتُ مَنْصِبٍ وَجَمَالَ إِلَى نَفْسِهَا قَالَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ. وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ فَاخْضَعَهَا، حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِمَالُهُ مَا صَنَعَتْ يَمِينُهُ» (صحيح البخاري: ٦٦٠).

وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ، قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ لَأَنَاسًا مَا هُمْ بِأَنْبِيَاءَ وَلَا شُهَدَاءَ، يُقْبِطُهُمُ الْإِنْبِيَاءُ وَالشُّهَدَاءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِمَكَانِهِمْ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى».

قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ تَخَيَّرْنَا مِنْهُمْ؟ قَالَ: «هُمْ قَوْمٌ تَحَابُّوا بِرُوحِ اللَّهِ، عَلَى غَيْرِ أَرْحَامٍ بَيْنَهُمْ، وَلَا أَمْوَالٍ يَتَعَاطَوْنَهَا، فَوَاللَّهِ إِنْ وَجَّهَهُمْ لِنُورٍ، وَإِنَّهُمْ عَلَى نُورٍ لَا يَخَافُونَ إِذَا خَافَ النَّاسُ، وَلَا يَحْزَنُونَ إِذَا حَزَنَ النَّاسُ».

وَقَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» حَرْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ» (يونس: ٦٢). (صحيح سنن أبي داود للالباني: ج ١٢/٣٠).

وللهديث بقية

إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.



لَكَ عَيْنًا بِسَمْعٍ مَدُونًا، الْمَدَانِ بِمَا كُنْتَ تَكُونُ» (الأعراف: ٣٨).

(٣٩).

قصة نزول عيسى (عليه السلام) في آخر الزمان (وصف نزول عيسى وأعماله)

الوقائع

إعداد

يحيى بن زكريا بن الحسين بن علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان

ثانيًا، إليك الآن أخي القارئ مجموعة من الأحاديث النبوية الكريمة والصحيحة في الصحيحين وغيرهما تصف لنا أعمال عيسى عليه السلام وعلاقته بهدي آخر الزمان والدجال. ونبدأ بأهم أعمال عيسى عليه السلام نذكرها مجمله ثم نعلق عليها بمشينة الله،

في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «والذي نفسي بيده، ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكماً عدلاً، فيكسر الصليب، ويقتل الخنزير، ويضع الجزية، ويفيض المال حتى

لا يرى فيه ظل من ظلم» (صحيح الجامع، ٨٠٢٥).
أخرج أبو داود بإسناد صحيح من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ليس بيني وبين عيسى نبي، وإنه نازل، فإذا رأيتموه فاعرفوه، رجل مريوق إلى الحمرة والبياض، ينزل بين مصرتين كان رأسه يقطر وإن لم يصبه بلل» (صحيح الجامع، ٥٢٦٥).

أخي الكريم، أن الأوان أن تعيش مع أحاديث النبي صلى الله عليه وسلم التي تصف لنا الهيئة التي سينزل عليها عيسى ابن مريم عليه السلام آخر الزمان، والمكان الذي سينزل به، والأعمال التي سيقوم بها، والأحوال المواقبة لنزوله ومدة بقائه على الأرض، ذلك الحق الذي سيدفع الباطل الذي نشره أعداء الله، ويصحح التحريف الذي حرفوه عن عمد وإصرار ليستخفوا بعقول البشر ويستحلوا ما حرم الله، ويحرموا ما أحل الله ويفسدوا في الأرض، ولنبدأ في المقصود راجين عون المعبود سبحانه وتعالى،

لا يقبله أحد حتى تكون السجدة الواحدة خيراً من الدنيا وما فيها..

٢- الحديث الثاني: في صحيح مسلم من حديث جابر رضي الله عنه قال: «لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي يُقَاتِلُونَ عَلَى الْحَقِّ ظَاهِرِينَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ». قَالَ: «هَئِنِ نَزَلَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَقُولُ أَمِيرُهُمْ: تَعَالَى صَلِّ لَنَا. فَيَقُولُ: لَا أُنْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ أَمْرًا تَكْرِمَةً لِلَّهِ هَذِهِ الْأُمَّةُ».

٣- الحديث الثالث: في صحيح مسلم في كتاب الحج عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «والذي نفسي بيده ليهلن ابن مريم يفتح الروحاء حاجاً أو معتمراً أو ليثنيهما.. وكذلك رواه أحمد».

(والروحاء: اسم لكان يبعد عن المدينة حوالي سبعين كيلو متراً طريق المدينة - بدر. وهو ممر بين جبلين وعنده بئر ماء، ويعرف الآن ببئر الروحاء).

٤- الحديث الرابع رواه الإمام أحمد من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «الأنبياءُ إخوةٌ لعلاتِ أمهاتهم شتى ودينهم واحد. وأنا أولى الناس بعيسى ابن مريم لأنه لم يكن بيني وبينه نبي وإنه نازل. فإذا رأيتموه فاعرفوه رجلاً مريضاً إلى الحمرة والبياض عليه ثوبان ممصران كان رأسه يقطر وإن لم يصبه بلل. فيدق الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية، ويدعو الناس إلى الإسلام فيهلك الله في زمانه الملل

كلها إلا الإسلام. ويهلك الله في زمانه المسيح الدجال وتقع الأمة على الأرض حتى ترقع الأسود مع الأبل والنمار مع البقر والذئاب مع الغنم ويلعب الصبيان بالحيات لا تضرهم. فيمكث أربعين سنة ثم يتوفى ويصلي عليه المسلمون.. (صححه الشيخ أحمد شاكر في المسند برقم (٧٨٩٠)، والألباني في السلسلة الصحيحة (٢١٨٢)).

ومعنى: «عليه ثوبان ممصران» أي، ثوبان مصبوغان بصفرة.

٥- الحديث الخامس: وهو حديث طويل (رواه ابن ماجه ٤٠٧٧، وأفرده العلامة الألباني بمؤلف خاص أسماه قصة المسيح الدجال ونزول عيسى ابن مريم، ط المكتبة الإسلامية عمان، ١٤٢١هـ)، فنقل بعض الفقرات منه استشهاده:

وقال- أي النبي صلى الله عليه وسلم-: «كيف أنتم إذا نزل ابن مريم فيكم وإمامكم.. وفي رواية: «وأمكم منكم.. قال ابن أبي ذئب: «قدري ما أمكم منكم؟ قلت: تخبرني قال: فأمكم بكتاب ربكم تبارك وتعالى وسنة نبيكم..

فرجع ذلك الإمام ليتقدم عيسى فيضع عيسى يده بين كتفيه، ثم يقول له تقدم فصل، فيصلي بهم إمامهم..

ثم يأتي الدجال جبل إيلياء فيحاصر عصابة من المسلمين.. فيقول لهم الذين عليهم: ما تنتظرون بهذا الطاغية، إلا، أن تقتالوه حتى تلحقوا بالله أو يفتح لكم. فيأتمرون أن يقتلوا

إذا أصبحوا..

«فبينما هم يعدون للقتال ويسوون الصفوف، إذا أقيمت الصلاة.. صلاة الصبح..» فيصبحون معهم عيسى ابن مريم، «فيقوم الناس، فإذا رفع رأسه من ركعته قال: سمع الله من حمده قتل الله المسيح الدجال وظهر المسلمون. فإذا انصرف قال: افتحوا الباب، فيفتح ووراءه الدجال معه سبعون ألف يهودي، كلهم ذو سيف محلي، فيطليه عيسى عليه السلام..

فيذهب عيسى بحريته نحو الدجال، فإذا نظر إليه الدجال ذاب كما يذوب الملح في الماء، فلو تركه لانداب حتى يهلك ولكن يقتله الله بيده فيريه دمه في حريته فيدركه عند باب اللد الشرقي فيقتله فيهلكه الله عز وجل عند عقبة أفيق..

فيهزم الله اليهود، ويسلط عليهم المسلمون، ويقتلونهم فلا يتقي شيء مما خلق الله يتوارى به يهودي إلا أنطق الله ذلك الشيء: لا حجر ولا شجر، ولا حائط، ولا دابة، إلا الفرقة فأنها شجرهم لا تنطق إلا قال: يا عبد الله المسلم، هذا يهودي «ورائي، فتعال فاقتله. ثم يلبث الناس بعده سنين سبعاً ليس بين اثنين عداوة..

فيكون عيسى ابن مريم عليه الصلاة والسلام في أمتي مصداقاً بمحمد صلى الله عليه وسلم على ملته حكماً عدلاً وإماماً مهدياً مقسطاً فيقاتل الناس على الإسلام، فيدق الصليب ويذبح

الخنزير، وتجمع له الصلاة، ويضع الرجزية ويترك الصدقة، فلا يسمي على شاة ولا بعير، وترفع الشحنة والتباغض، والتحاسد وليدعون إلى المال فلا يقبله أحد،.. وبعد كلام طويل عن يأجوج ومأجوج،

قال عليه الصلاة والسلام بعد القضاء على يأجوج ومأجوج وتطهير الأرض من زهمهم، «ثم يرسل الله مطراً لا يكن منه بيت مدر ولا وير، فيغسل الأرض حتى يتركها كالزققة، ثم يقال للأرض: أنتي ثمرتك وودي بركتك.

فيومئذ تأكل العصابة من الرمانة ويستظلون بقحفها ويبارك في الرسل حتى أن اللقحة من الإبل لتكفي الفنام من الناس واللقحة من البقر لتكفي القبيلة من الناس، واللقحة من الفم لتكفي الضخ من الناس ويكون الثور بكذا وكذا من المال، وتكون الفرس بالدرهمات، قال صلى الله عليه وسلم: طوبى لعيش بعد المسيح، طوبى لعيش بعد المسيح يؤذن للسماء في القطر ويؤذن للأرض في النبات فلو بذرت حبك على الصفا لتبت، ولا تشاح ولا تحاسد ولا تباغض، (يعني نعم العيش بعد نزول عيسى إلى الأرض).

وتنزع حمة كل ذات حمة، وتقع الأمانة على الأرض).

فيمكث عيسى عليه السلام في الأرض أربعين سنة ثم يتوفى، فيصلي عليه المسلمون. وتكفي بهذا القدر من الفقرات التي كتبها الشيخ الألباني رحمه الله في هذا

السفر العظيم الذي أشرنا إليه آنفاً، وقبل أن تنتقل إلى كلام آخر نحاول أن نزيل ما يتوهم أنه تعارض بين قول النبي صلى الله عليه وسلم: «فيمكث عيسى عليه السلام أربعين سنة»، وبين قوله صلى الله عليه وسلم: «ثم يلبث بعده سنين سبعمائة بين اثنين عداوة».

قال الشيخ الألباني رحمه الله، المقصود أن يلبث الناس بعد هلاك الدجال سبع سنين ليس بين اثنين عداوة، وهذا لا ينافي أن عيسى يمكث في الأرض أربعين سنة.

وقد ضعف الشيخ الرواية التي وردت وتفيد أن عيسى عليه السلام يمكث في الأرض سبع سنين، ورد قول الحافظ في الفتح وخلص رحمه الله إلى القول أن الذي يلبث سبع سنين هم الناس وليس عيسى عليه السلام فلا إشكال. والحمد لله.

ويمراجعة الأحاديث السابقة نلاحظ ما يلي،

١- وصف لنا النبي صلى الله عليه وسلم هيئة عيسى عليه السلام ومكان نزوله، وهذه نظرة سريعة إلى أهم أعمال عيسى عليه السلام، ولنا عودة.

٢- أوضح لنا سياق الأحاديث أن عيسى عليه السلام لن يأتي بشريعة جديدة، ولكنه سيكون حكماً عادلاً إماماً مهدياً يحكم بكتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم، وسيكون مأموراً في الصلاة خلف العبد الصالح المهدي

حين يتزامن نزول عيسى مع وجود المهدي الذي سيكون من آل بيت النبي صلى الله عليه وسلم واسمه على اسم النبي.

٣- سيكون عيسى عليه السلام داعياً إلى الإسلام تبعاً للنبي الأمي الذي بشر به قومه حين بعثه الله قبل رقبته فكذبه اليهود واتهموه بالسحر.

٤- استمر كذب اليهود على عيسى عليه السلام حتى ادعوا قتله وصلبه، ولكن الله أنقذه منهم ورفعاه إليه وهو الآن حي عند الله عز وجل إلى أن ينزل على الأرض آخر الزمان ويموت ويصلي عليه المسلمون.

٥- يبقى عيسى عليه السلام على الأرض أربعين سنة على الصحيح من أقوال أهل العلم يقاتل خلالها أعداء الله من اليهود ومن غيرهم ولا يقبل من أحد غير الإسلام الذي اختاره الله لعباده.

٦- بعد أن يتحقق القضاء على أعداء الدين من اليهود والدجال ويأجوج ومأجوج الذي سيتزامن ذلك كله مع نزول عيسى وفي مدة يقاونه بهم؛ ينشر السلام بعد إقامة العدل وتكثر البركة ويعم الأمن بسبب عودة الناس إلى توحيد رب العالمين الذي سيعم الأرض كلها، وبذلك يحق الله على يد عيسى عليه السلام كلمته، ويتم عليهم نعمته كما أتمها على هذه الأمة التي لا أمة بعدها، وهذا النبي الذي لا نبي بعده.

وللحديث بقية إن شاء الله.

باب الستة حجة الله البالغة

الحمد لله. والصلاة والسلام على
رسول الله وآله وصحبه ومن والاه.
وبعد:

روى الامام مسلم في صحيحه من
حديث ابي هريرة رضي الله عنه
قال: (والذي نفس محمد بيده
لا يسمع بي احد من هدة الأمة
يهودي ولا نصراني. ثم يموت ولم
يومن بالذي ارسلت به، لا كان من
اصحاب النار).



د. مرزوق محمد مرزوق / إعداد

عزو الحديث إلى الكتب الستة:

تفرد الامام مسلم برواية هذا الحديث عن أصحاب الكتب
الستة فأخرجه في كتاب الايمان، باب وجوب ايمان أهل
الكتاب برسالة الاسلام، (١/١٣٤)، قال، حَدَّثَنِي يُونُسُ بْنُ
عُبَيْدٍ الْأَعْلَى، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ، وَأَخْبَرَنِي عَمْرُو، أَنَّ ابْنَ
يُونُسَ حَدَّثَهُ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ هَذَا كَرِهَ.

فائدة إسنادية في قول ابن وهب، «وأخبرني عمرو»، بذكر
الواو هما شاهدتها؟

الجواب: رواية ابن وهب عن عمرو إنما هي صحيحة. وقد
روى ابن وهب عن عمرو جملة من الأحاديث، فذكر في أول
حديث قال، أخبرني عمرو، ثم قال وأخبرني عمرو ثم قال
وأخبرني عمرو وهكذا، أي: أن الواو هذه ذكرت بعد ذلك مع
كل حديث وغابت فقط ولم تذكر مع الحديث الأول. وهذا
الحديث ليس هو الحديث الأول. وكان يمكن تركها أيضاً في
هذا الحديث، فلو حذفها لجاز. ولكن لأن يونس سمعها هكذا
ولأمانة هؤلاء الرواة وقد قيقهم نقلها كما سمعها، وفيه رد
على المشككين في عدالة نقلة السنة النبوية.

المعنى الإجمالي

يوضح النبي -صلى الله عليه وسلم- في هذا الحديث إحدى
عقائد الاسلام، وهي عموم بعثته -صلى الله عليه وسلم-
إلى الناس كافة من عرب وعجم وانس وجن، لا فرق في ذلك
بين ذكر وأنثى وحر وعبد، فالكل سواء في وجوب الايمان به
والدخول في طاعته، ولا نجاة لأحد سمع به وعرف دعوته
إلا بالايمان به. ولو كان كتابياً من اليهود والنصارى، فضلاً
عن غيرهم من الوثنيين والملحدين. قال الله تعالى: ﴿لَا
أَرْسَلْتُ إِلَّا كَافَّةً لِّنَّاسٍ نَّبِيًّا وَكَذِبُوا وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا
عِلْمَ لَهُمْ﴾ (سبأ: ٢٨). وقال: ﴿مَّا كُنَّا إِلَّا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ
لَنُكْذِبَ لَهُم مَّا يُشَاقُّونَ فِيهِ﴾ (الفرقان: ١). وقال: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا
رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ (الأنبياء: ١٠٧).

التشريح

قوله: (والذي) أي: والله الذي (نفس محمد) أي: روحه،
وذاقه. وصفاته. وحالاته. وإرادته. وحركاته. وسكناته
(بيده) أي: كائنه بنعمته. وحاصله بقدرته. وثابته بإرادته.
ووجه استعارة اليد للقُدرة أن أكثر ما يظهر سلطانها في
أيدينا، وهي من المتشابهات. (قاله في مرقاة المفاتيح).

قلت، ومذهب السلف فيها أنهم يعلمون معانيها ويمرونها
على ظاهرها مع تفويض علم كیفيتها إلى الله تعالى مع
التنزيه عن ظاهره. وذلك كقول مالك المشهور في الاستواء،
الاستواء معلوم والكيف مجهول والسؤال عنه بدعة، فلم
يكن السلف يسألون عن الكيف، بل ويبعدون مجرد السؤال

تنطلقا.

قوله: (لا يسمع بي أحد) لا يعلم برسالتي (أحد) أي: ممن هو موجود أو سيوجد. (من هذه الأمة) أي: أمة الدعوة والتي تشمل الكل، وهي غير أمة الإجابة التي استجابت للدين الحق قوله: (يهودي ولا نصراني): صفتان لـ: أحد، أو بدلاً عن، بدلاً البعض من الكل وتخصيص اليهود والنصارى بالذكر لأنهم بقايا أهل الكتاب. (ثم يموت) فيه إشارة إلى أنه ولو تراخى إيمانه ووقع قبل الفرجة نفقه (ولم يؤمن بالذي أرسلت به) أي: من الدين المرصى عند الله.

قوله: (إلا كان من أصحاب النار) أي ملأزميها بالخلود فيها. وأما الذي سمع وأمن فحكمه على العكس، وأما الذي لم يسمع ولم يؤمن فهو خارج عن هذا الوعيد. وتقديره: ليس أحد يسمع به ثم يموت ولم يؤمن. أو غير مؤمن إلا كان من أصحاب النار. (ينظر: مرقاة المفاتيح: ٧٦/١) يتصرف.

من أهم ما يستفاد من الحديث: ١- عموم بعثته صلى الله عليه وسلم، وأن كل دين (شريعة) سابق على دين الإسلام فهو منسوخ به.

وهنا يرد على شبهة من يسأل: وهل معنى بعثة النبي صلى الله عليه وسلم أن الذي يكذب به ولا يؤمن بعدما وصلته الرسالة (كالوثنيين واليهود والنصارى وغيرهم ممن مات على الكفر) لا يدخل الجنة؟ وهل مجرد الإقرار ببعثته كبعض من يدعي

ذلك - يكفي للنجاة من النار أم لا بد من الإيمان به واتباعه؟

في جوابنا على هذا نقول: قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في مجموع الفتاوى (٤٩/١٢): قد ثبت في الكتاب، والسنة، والإجماع، أن من بلغته رسالته صلى الله عليه وسلم فلم يؤمن به، فهو كافر، لا يقبل منه الاعتذار بالاجتهاد؛ لظهور أدلة الرسالة، وأعلام النبوة.

قلت: وهو قول مجمل من شيخ الإسلام رحمه يحتاج إلى تفصيل لأن من أضر ما يوقع الناس في البدع العمومات والإجماليات الذي قد يفسر من بعض الناس خطأ فيقعون في المخالفات وهم لا يشعرون لذا سيأتي تفصيل لكلام شيخ الإسلام في موضعه في طيات المقال.

وفي تقريره لذلك قال الإمام النووي - رحمه الله - عند شرحه لهذا الحديث على مسلم: «أما الحديث ففيه نسخ الملل كلها، ودليلنا على هذا ما قرره علماء السلف بخلاف حديث الباب - ما وصف الله به اليهود والنصارى في سورة الفاتحة باليهود (المغضوب عليهم) والنصارى (الضالين)، وإن كان المشبه عليه يجهل هذا نقول له لماذا فعل في صريح قوله تعالى في شأن النصارى: (لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ) المائدة/١٧، وقوله تعالى في شأن اليهود والنصارى: (وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزَّىزُ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِئُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ

قَبْلُ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ). وقوله تعالى: (أَعْتَدْنَا أَجْزَاءَهُمْ وَرَبِّكَ نَهْمُ أَرْكَانًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَنَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ) (التوبة: ٣٠، ٣١).

وما سبق هو ما نقله وقرره من المعاصرين شيخنا فضيلة الإمام الأكبر شيخ الأزهر الأسبق الشيخ جاد الحق علي جاد الحق رحمه الله في كتابه الماتع (بيان للناس) ط/ جامعة الأزهر سنة ١٩٩٤م وقد تناول هذه القضية ببراعة علمية ووسطية دصوية مع غيرها من بعض القضايا المعاصرة فليراجعه ويستمتع به من أراد الزيادة.

وكذلك أكد عليه ووضحه من مشايخنا في الأزهر الشريف فضيلة الشيخ عطية صقر رئيس لجنة الفتوى وذلك بفتاوى الأزهر المجلد ٨/ص ٢٨ إن تقريرنا وقولنا بعدما ذكر من الآيات الواضحات، لقد قام الإجماع على كفرهم إنما هو مجرد تحصيل لحاصل وتقرير لبدهي لا يحتاج إلى برهان.

وذكرنا لليهود والنصارى تحديدا لأنه قد يكونا هما موضع الشبهة وعينها، ثم نقول إن ليس عليه من الناس والذي لا يعلم ما نقلناه عن عقائد اليهود والنصارى الشريكية، ما موقف هؤلاء من نبينا محمد صلى الله عليه وسلم؛ هل هم مؤمنون به، مصدقون له أم مكذبون له ورسائله؟ لعله لا يخفى على أحد كفرهم بتبينا صلى الله عليه وسلم وقد قال

الله في شأن هؤلاء وأمثالهم، (إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ قُلْ تَتَّبِعُوا سَبِيلَ اللَّهِ وَلْيَعْبُدُوا اللَّهَ وَنَحْنُ عَابِدُونَ) وَلْيَعْبُدُوا اللَّهَ وَنَحْنُ عَابِدُونَ سُبُلًا ۝ أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا (النساء ١٥٠/١٥١).

هذا وإننا بعد ذلك نقول، إذا كان هذا الوعيد في شأن اليهود والنصارى وهم أهل كتاب فما بالنا بالملاحدين من غير هؤلاء؟ لا شك أن الحكم يشملهم من باب الأولى. لذا وبعد هذه الآيات الواضحات فإننا نؤكد أنه لا ينفع قول من يقول، نؤمن برسولنا ولا شأن لنا برسولكم محمد صلى الله عليه وسلم نظل على ديننا ولا ندين بالاسلام مع زعمهم الاقرار ببعثته، نقول لهم هذا قول مرفوض لأنه لو صدق بالنبي صلى الله عليه وسلم لاتبعه وأمن بدينه وفعله هذا لا يفسر إلا أنه نوع من أنواع الكذب والعناد والاستكبار وهو ككفر اليهود الذين شهدوا أن الرسول حق ولم يتبعوه كما لا يفرقهم بذلك المعروف للمسلمين فقد بذله أبوطالب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وفي تعريفه لذلك يقول ابن القيم (في مدارج السالكين ١/٣٣٧)؛ ((وأما كفر الإباء والاستكبار، نحو كفر إبليس؛ فإنه لم يجحد أمر الله ولا قابله بالإنكار، وإنما تلقاه بالإباء والاستكبار، ومن هذا كفر من عرف صدق الرسول، وأنه جاء بالحق من عند الله، ولم ينقد له إباء واستكباراً، وهو الغالب على الكفار)). وفي بيانه لذلك قال محدث

العصر الشيخ الألباني -رحمه الله- في كتابه «فتنة التكفير»، والذي قرضه سماحة الشيخ العلامة، عبد العزيز بن باز- رحمه الله- قال في الفصل الثاني تحت عنوان كفر الرد، (لا بد لتحقيق الإيمان بالرسول صلى الله عليه وسلم وبما جاء به من تصديقه والالتزام المجمل بالشريعة باطناً وظاهراً. وكما أنه لا يكفي لتحقيق الإيمان مجرد تحقيق الالتزام بالشريعة دون التصديق؛ فكذلك لا يكفي مجرد التصديق دون تحقيق الالتزام الإجمالي.

وذلك أن الإقرار بأن محمداً رسول الله يستلزم قبول ما جاء به تصديقاً وانقياداً، لأن قبول ما جاء به صلى الله عليه وسلم من الخبر يكفي فيه مجرد الاعتقاد والتصديق، وأما الطلب فلا بد مع التصديق من تحقيق الالتزام كما قال تعالى «وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ»، وعلى هذا فكفر الرد إما أن يكون بالكذب والاستحلال المناقض للتصديق، وإما أن يكون بالتولي والإعراض المناقض للالتزام، سواء الالتزام الباطن أو الالتزام الظاهر. وكل هذا داخل في كفر العناد الذي يكون بعد تبين الحجة الرسالية وظهورها للمعين، بحيث لا يكون تكذيبه واستحلالة وتلبسه بما يناقض الالتزام المجمل عن تأويل وشبهة يعذر بها.

ثم يقول رحمه الله في نفس السياق بنفس المصدر مبيناً عقوبة هذا الذي عرف الحق وأعرض عنه، ((لكن من قامت عليه الحجة بالرسالة فعاند واستكبر وكذب الرسول ولم يرض

باتباعه قد لا يوفق إلى الهداية ومعرفة الحق بعد جحوده أولاً. بل إن من عقوبة الله للعائد أن يضله سواء السبيل، جزاء وفاقاً لما اختاره هو من ذلك. قُلْ مَنْ كَانَ فِي الْعَدَاوَةِ إِلَيَّ فَإِنَّي أَخَذْتُ مَتَاهًا (مريم/٧٥). فينقلب كفر العناد الذي يكون عن بيعة إلى كفر ضلالة أو كفر غواية، بحيث يعلم الكافر آيات وتقوم بها الحجة عليه، لكنه لا يوفق لقبولها، بل يقوم بقلبه ما يحسب معه أنه على حق، وكذلك المتخاذل عن الطاعة قد يزين له عمله السيئ. وهذه غاية الخذلان، نعوذ بالله من ذلك)).

ومما يستفاد من الحديث ومما هو من الأهمية بمكان لكونه من أهم عقائد أهل السنة والتي تمايزهم عن أهل البدع والضلالة؛ أنه لا حكم قبل ورود الشرع على الصحيح. وأن الجاهل معذور بجهله حتى تقام الحجة عليه. وأن من بلغت الدعوة من الأعاجم ولم يفهمها فهو معذور كمن لم تبلغه الدعوة أصلاً.

وذلك يستفاد بداية من قوله صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث (لا يسمع بي أحد) فاشتراط رسول الله صلى الله عليه وسلم سماع المرء به لإقامة الحجة عليه، هذا فضلاً عن توافر أدلة الشرع الدالة على ما قرره من عقيدة أهل السنة والجماعة في عذرهم للجاهل بجهله والتي منها قوله تعالى: «وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا»، (الإسراء، ١٥)، وغيرها من الآيات والأحاديث المتوافرة والتي سبق أن أوردنا لها مقالا بعنوان (الحمد لله هذا ديننا) في

ويقرر هذه العقيدة (شرط إقامة الحجة وعذر الجاهل بجهله) ويفصلها من علماء السلف شيخ الإسلام تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن تيمية الحراني (الشهير بابن تيمية) في مجموع الفتاوى (ج ٣/ ٢٣٠)، ط/ دار الوفاء قاندا، ((وكنت دائما ذكر الحديث الذي في الصحيحين في الرجل الذي قال: «إذا أتت فأحرقوني ثم اسحقوني. ثم ذروني في اليوم فوالله لئن قدر الله علي ليعذبني عذابا ما عذبه أحدًا من المصلين، ففعلوا به ذلك فقال الله له: ما حملك على ما فعلت. قال خشيتك، ففطر له، فهذا رجل شك في قدرة الله وفي إعادته إذا ذري، بل اعتقد أنه لا يعاد، وهذا كفر باتفاق المسلمين، لكن كان جاهلا لا يعلم ذلك وكان مؤمنا يخاف الله أن يعاقبه ففطر له بذلك)) وحاصل ما تقدم: أن من وقع في الكفر جاهلا أو متأولا لا يكفر، حتى تقام عليه الحجة الشرعية، وتزال ما عنده من شبه أو تأويل باطل؛ فإن الحكم على المعين بالكفر لا بد فيه من توفر الشروط، وانتفاء الموانع، وإقامة الحجة، والله أعلم.

هذا وإذا تقرر لدينا ضرورة إقامة الحجة فإنه يرد علينا سؤال مهم وهو: هل يشترط في إقامة الحجة فهمها أم أن إقامتها هو مجرد عرضها؟ والجواب: أن هذه المسألة فيها

خلاف بين أهل العلم لكننا نرى أنه خلاف ظاهري لا جوهري، وأن خلاصة القول في المسألة أن الحجة إذا لم تعرض بطريقة تفهم فما فائدتها؟

وفي هذا كلام نفيس لشيخ الإسلام رحمه الله في (الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح) (١١٤/٢) قال رحمه الله في تفسير قوله تعالى: «فأجزه» حتى يسمع كلام الله، قد علم أن المراد أنه يسمعه سمعا يتمكن معه من فهم معناه، إذ المقصود لا يقوم بمجرد سمع لفظ لا يتمكن معه من فهم المعنى، فلو كان غير عربي لوجب أن يترجم له ما تقوم به عليه الحجة. ولو كان عربيا وفي القرآن أفاض غريبة ليست من لغته، وجب أن نبين له معناها. ولو سمع اللفظ كما يسمعه كثير من الناس ولم يفقه المعنى، وطلب منا أن نفسره له ونبين له معناه. فعلى ذلك، وإن سألنا عن سؤال يقدح في القرآن أجيبناه عنه، كما كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أورد عليه بعض المشركين أو أهل الكتاب أو المسلمين سؤالا يورده على القرآن، فإنه كان يجيبهم عنه..

وفي تأكيده لذلك وبيان نوع هذا الفهم وأن المقصود به ليس الفهم التفصيلي وأن العبرة ليست فقط بإقرار المبلغ أنه فهم بل الأهم من ذلك تقدير المبلغ له أنه أفهمه يقول ابن القيم رحمه الله في (طريق الهجرتين) (ص: ٤١٢): «العبرة في قيام الحجة بأن يفهمها ذلك الشخص المعين

فهما يدرك به مخالفته للحجة التي يكفر بخلافها، ولا يشترط فهمه لها فهما دقيقا، كما يفهمها أهل العلم والإيمان، كما لا يشترط إقراره بالفهم بل يرجع ذلك لتقدير المبلغ له هل فهمه أو لم يفهمه، لأن كثيرا من أهل الكفر والتفارق ينكرون الحجة بعد فهمهم لها وعلمهم بها كما أخبر الله تعالى بذلك عن قوم فرعون في قوله: «وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا»..

ولذا قال رحمه الله (في نفس المصدر السابق ص ٤١٤) مبينا أن قيام الحجة ليس له ضابط ثابت وإنما تختلف بحسب فهم الناس واختلاف الأزمنة والأمكنة مما يبين أن ديننا دين فهم ومعان وليس فقط دين مظاهر ومبان كما يدعي علينا البعض.

إن قيام الحجة يختلف باختلاف الأزمنة والأمكنة والأشخاص؛ فقد تقوم حجة الله على الكفار في زمان دون زمان؛ وفي بقعة وناحية دون أخرى؛ كما أنها تقوم على شخص دون آخر؛ إما لعدم عقله وتمييزه كالصغير والمجنون؛ وإما لعدم فهمه كالذي لا يفهم الخطاب ولم يحضر ترجمان يترجم له؛ فهذا بمنزلة الأصم الذي لا يسمع شيئا ولا يتمكن من الفهم).

قلت: وفي جميع ما سبق عرضه من اشتراط الشارع قيام الحجة وفهمها ما يؤكد على رحمة هذا الدين وعموم بعثة نبي الرحمة للثقلين جميعا، وأنه حجة من الله عليهم أجمعين.



دور الخطابي لتحقيق نصيب الأحاديث والآثار

على حسب

الكتاب

الحديث (٣)

٣٤٨- "مَنْ حَجَّ الْبَيْتَ وَلَمْ يَزِرْنِي فَقَدْ جَفَانِي".

الحديث لا يصح؛ أخرجه ابن حبان في «المجروحين» (٧٣/٣)، وابن عدي في «الكامل» (١٤/٧)، وابن الجوزي في «الموضوعات» (١٢٧/٢) من حديث محمد بن محمد بن النعمان بن شبل عن جده عن مالك عن نافع عن ابن عمر مرفوعاً. وعلته النعمان بن شبل، قال ابن حبان: «يأتي عن الثقات بالطامات، وعن الأثبات بالمقلوبات».

وذكره الذهبي في «الميزان» (٩٠٩٥/٢٦٥/٤)، قال، النعمان بن شبل الباهلي بصري، قال موسى بن هارون، كان متهماً، ثم أورد هذا الحديث، ثم قال: «هذا موضوع». وقال شيخ الإسلام ابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (٢٥/٢٧): «لم يروه أحد من أهل العلم بالحديث، بل هو موضوع على رسول الله صلى الله عليه وسلم، ومعناه مخالف للإجماع، فإن جفاء الرسول صلى الله عليه وسلم من الكبائر، بل هو كفر ونفاق»- اهـ.

ملحوظة: ولنا بتوفيق الله وحده بحث دقيق حول هذا الحديث نشرته مجلة التوحيد - حفظها الله - في عدد المحرم ١٤١١هـ في سلسلة الدفاع عن السنة (٤٠) في أكثر من تسعين سطراً، رداً على أحد رؤساء قسم العقيدة بجامعة الأزهر، حفظها الله وعفا الله عنه.

٣٤٩- "مَنْ طَافَ أَسْبُوعًا فِي الْمَطَرِ غُفِرَ لَهُ مَا سَلَفَ مِنْ ذُنُوبِهِ". ومعني «أسبوعاً»، أي طاف سبعة أشواط.

الحديث لا يصح؛ أورده الشوكاني في «الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة» في كتاب «الحج» وقال: «قال الصغاني: هو باطل لا أصل له»- اهـ. قلت: أورده الصغاني في «الموضوعات» (ح ١٤٤)؛ وقال: رواد أبو عقال عن أنس في الطواف بالمطر، باطل لا أصل له»- اهـ.

قلت: ذكره ابن حبان في «المجروحين» (٨٦/٣) قال: «هلال بن زيد بن يسار أبو عقال، كان ممن يروي عن أنس بن مالك أشياء موضوعة ما حدث بها أنس قط، منها رواية الثقات عنه، ورواية الضعفاء جميعاً لا يجوز الاحتجاج به بحال. ولا ذكر حديثه إلا على جهة الاعتبار»- اهـ.

٣٥٠- "بَيْنَمَا نَحْنُ نَطُوفُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ رَأَيْنَا بَرْدًا وَنَدَاءً، قُلْنَا: مَا هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ، عَيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ يُسَلِّمُ عَلَيَّ". اهـ.

الحديث لا يصح؛ أخرجه ابن عدي في «الكامل» (١١٨/٧) من حديث هلال بن زيد أبو عقال من حديث أنس بن مالك مرفوعاً. قال ابن عدي: «أبو عقال عامة أحاديثه بهذه الأسانيد غير محفوظة»- اهـ.

٣٥١- "يُدْخِلُ اللَّهُ بِالْحُجَّةِ الْوَاحِدَةِ ثَلَاثَةَ نَفَرٍ الْجَنَّةَ، الْمَيْتَ، وَالْحَاجَّ، وَالْمُنْفَذَ".

الحديث لا يصح، أخرجه البيهقي في «السنن» (١٨٠/٥)، وابن عدي في الكامل (٣٤٢/١) من حديث أبي معشر عن محمد بن المنكدر عن جابر مرفوعاً. وعلمته أبو معشر. قال البخاري في «الضعفاء الصغير» (٣٨٠)، «نجيح أبو معشر منكر الحديث»، وهذا المصطلح عند البخاري له معناه فقد بينه السيوطي في «تدريب الراوي» (٣٤٩/١) قال، «البخاري يطلق (فيه نظر) (وسكتوا عنه) فيمن تركوا حديثه. ويطلق (منكر الحديث) على من لا تحل الرواية عنه». لذلك أورده الشوكاني في «الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة» كتاب «الحج» (ح ١٣)، ولذلك قال المعلمي اليماني في «تحقيق الفوائد»: «فانحصر النظر في أبي معشر وهو ضعيف جداً ولا سيما في بعض شيوخه ومنهم ابن المنكدر. ومع ذلك اختلط قبل موته بمدة».

٣٥٢- "من شئع حاجاً أربعين خطوة، ثم عانقه وودَّعه، لم يفترقا حتى يغفر الله له". وفي لفظ "أربعمائة خطوة".

الحديث لا يصح، أورده الشوكاني في «الفوائد» (ص ١١١) وقال: «في إسناده وضاع». قلت: وأورده ابن عراق في «تنزيه الشريعة» (٢٦/٢) وعزاه إلى الديلمي من حديث فضالة بن عبيد وقال، فيه محمد بن سعيد البورقي. اهـ.

قلت: ذكره الذهبي في «الميزان» (٧٦٠٦/٥٦٦/٣) قال: «محمد بن سعيد البورقي كان أحد الوضّاعين. قال حمزة السهمي: كذاب حدث بغير حديث وضعه». اهـ.

٣٥٣- "الْجُمُعَةُ حَجُّ الْفُقَرَاءِ"، وفي لفظ: "الْجُمُعَةُ حَجُّ الْمَسَاكِينِ".

الحديث لا يصح، أخرجه القضاعي (٧٨) وقال الحافظ العراقي في «تخريج الإحياء» (١٣٣/٤): «حديث الجمعة حج المساكين أخرجه الحارث بن أبي أسامة في «مسنده» من حديث ابن عباس بسند ضعيف». اهـ.

قلت: ودرجة الضعف أنه شر الحديث الضعيف كذا في «التدريب» (٣٧٤/١): لأن الحديث موضوع فهو من طريق عيسى بن إبراهيم الهاشمي عن مقاتل عن الضحّاك عن ابن عباس مرفوعاً، ومقاتل ذكره الحافظ الذهبي في «الميزان» (٨٧٤١/١٧٣/٤)، وذكر عن وكيع أنه قال: كان كذاباً. وقال البخاري: سكتوا عنه. وقال يحيى: ليس حديثه بشيء، وقال الجوزجاني: كان دجالاً جسوراً. اهـ.

وعيسى بن إبراهيم بن طهمان الهاشمي ذكره الذهبي في «الميزان» (٦٥٤٦/٣٠٨/٣) ونقل عن البخاري أنه قال فيه: منكر الحديث. وقال يحيى: ليس بشيء. وقال أبو حاتم: متروك الحديث. وقال النسائي: متروك الحديث.

٣٥٤- "سُفْهَاءُ مَكَّةَ حَشَوُ الْجَنَّةِ".

الحديث لا يصح، أورده الحافظ السخاوي في «المقاصد» (٥٦٤) وقال: «قال شيخنا- يعني ابن حجر- لم أقف عليه». اهـ. قلت: وذكره الشوكاني في «الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة» (ص ١١٣)، ونقل ما قاله الحافظ السخاوي وأقره. وأورد هذا الحديث الإمام الذهبي في «الميزان» (٩٢٦٧/٣١٣/٤)، وجعله من مناكير أبي عقاب.

وصايا للحجيج

عبدہ احمد الاقرع



البشر لتكون من جملة حجاج بيت الله الحرام هذا العام. فهذه نعمة من أجل النعم. ومنة من أعظم المنن. نعمة تستوجب الشكر. ومنة تستوجب الحمد. عن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الحجاج والأعمار وفد الله. دعاهم فأجابوه. وسألوه فأعطاهم». (صحيح الترغيب: ١١٠٧).

فعليك أخي الحاج أن تجرد الهمة لهذه المهمة التي كتبها الله عليك وجعلها أحد مباني الإسلام. لترجع بحج مبرور، وذنب مغفور، وتجزى بالجنة. فتفسل حوبتك. وتعلن توبتك، وترجع من ذنوبك كيوم ولدتك أمك، صافياً نقياً كالثوب الأبيض النقي من الدنس.

واليك أخي الحاج بعض التوصيات لتكون على بينة من دينك:

أولاً: يجب على الحاج وعمره أن يخلص نيته وقصده لله تعالى

وفي هذه الأيام المباركة يفد المسلمون من مشارق الأرض ومغاربها إلى بيت الله الحرام لأداء فريضة الحج امتثالاً لأمر الله تعالى: «وَلْيَذْكُرُوا النَّاسَ بِأَلْحَقِ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ» (ال عمران: ٩٧). وقوله سبحانه: «وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ نَاحِيَةٍ فَهَاجُوا رَبَّكَ حُجَّجًا مَعْدُودِينَ» (الحج: ٢٧). راجين

ما أعد الله لهم من عظيم الأجر. عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ حَجَّ لِلَّهِ فَلَمْ يَرْفُثْ وَلَمْ يَفْسُقْ رَجَعَ كَيَوْمِ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ» (البخاري: ١٥٢١، ومسلم: ١٣٥٠). وعنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الْعُمْرَةُ إِلَى الْعُمْرَةِ كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهُمَا، وَالْحَجُّ الْمُبْرُورُ لَيْسَ لَهُ جَزَاءٌ إِلَّا الْجَنَّةُ» (البخاري: ١٧٧٣، ومسلم: ١٣٤٩).

وها أنت أخي المسلم قد اصطفاك الله واختارك من بين الملايين من

الحمد لله وكفى، وسلام على عباده الذين اصطفى.

فإن من أعظم علامات اليقين، وأمارات الخير، وتبشير النصر لهذه الأمة العظيمة العزيزة بدينها، حبها لبيت ربها. تشاق إليه النفوس. وتلهف له القلوب. وتثور شجون الحب. وتضج بلايل القلب. وتنفق فيه الأموال. وتترك من أجله الأوطان. طاعة وعبودية لله. واستجابة لنداء الواحد الديان. لتتروى النفوس. وتطمئن القلوب. وتركو الجوارح. لتزداد من الحسنات. وتتقرب إلى رب الأرض والسموات. وترجو الجنات والنجاة من النيران. وتقر بالأعين بالكعبة والحطيم وزمزم والمقام، دعوة خليل الرحمن إبراهيم عليه السلام: «رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْحَرَامِ لِيُحْجَّ أَلْفًا مِنْهُمْ فَبَارِكْ لِلَّهِ فِي الْأَمْوَالِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لَكَ وَاللَّهُ لَبَّاسِقٌ غَنِيٌّ غَلِيظٌ» (إبراهيم: ٣٧).

فيعمل عمله خالصاً لوجهه الكريم حتى يقع أجره على الله، وينال ثوابه. قال الله تعالى: **وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَنْقُصْ اللَّهُ مِنْهُ لَاحَةً** (البقرة: ٢٥). فلا رياء، ولا سمعة. ولا انصراف عن الله إلى غيره. وذلك أن الله تعالى لا يقبل من العمل إلا ما كان خالصاً وابتغي به وجهه. عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: **«قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشُّرْكِ مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ مَعِيَ غَيْرِي تَرَكْتَهُ وَشُرْكَهُ»**. (صحيح مسلم: ٢٩٨٥).

فمن حج يبتغي الذكر والصيت انقلب إليه عمله، ولم يرفع فوق رأسه.

حاجب شبيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم،

فالإخلاص لله دون متابعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكفي ولا يجزئ. فابى الله أن يقبل عملاً إلا إذا أخلص فيه صاحبه لله وجرد المتابعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم، فهو القائل عليه الصلاة والسلام، خذوا عني مناسككم. (مسلم: ١٢٩٧).

وحذر صلى الله عليه وسلم من مخالفته، فقال صلى الله عليه وسلم: **«مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ»**. (البخاري: ٢٦٩٧، ومسلم: ١٧١٨). وفي رواية: **«مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ»**. (مسلم: ١٧١٨). أي، مردود عليه، غير مقبول.

ثالثاً، اجتنب الشرك بأنواعه وأشكاله،

وذلك أن الشرك أعظم ذنب عصي الله به، وهو محبط للعمل، قال

الله تعالى: «وَلَقَدْ أُوحِيَ

الَّذِينَ (الزمر: ٦٥-٦٦). والمعنى، لئن أشركت يا محمد ليبطلن عملك الصالح، ولتكونن في الآخرة من جملة الخاسرين بسبب ذلك. وهذا على سبيل تعليم أمته، وإلا فالرسول صلى الله عليه وسلم قد عصمه الله وحاشا أن يشرك بالله، وهو الذي أرسله الله لأقامة صرح التوحيد.

فالشرك إذا خالط العبادة أفسدها وأحبط العمل.

فالعبادة لا تسمى عبادة إلا مع التوحيد، كما أن الصلاة لا تسمى صلاة إلا مع الطهارة، فإذا دخل الشرك فيها فسدت كالحدث إذا دخل في الصلاة. وأعظم مقاصد الحج تحقيق التوحيد لله، والبعد عن الإشراك به. يقول سبحانه: **«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا»** (الحج: ٢٦).

فلا يجوز أن يلجأ العباد في قضاء حاجاتهم وتفريج كرباتهم، وشفاء مرضاهم إلا إلى بيده وحده تصريف الأمور. ودفع الشرور. لا إلى غيره، ولا معبود بحق سواه، فالتوكل على الله وحده، وتفويض الأمور إليه دون غيره. واعتقاد أنه مالك النفع والضرر دون سواه، أمور يجب على المسلم أن يعتقدها ديناً لله الواحد الأحد، لا يشرك فيها أحد من الخلق. قال الله تعالى: **«قُلْ فَرِحْتُ بِمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ»** (آل عمران: ٣١). وقال الله تعالى: **«وَلَا تَجْعَلُوا لِلدُّنْيَا حُجْرًا وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ»** (الزمر: ٣٨).

الله تعالى: «وَلَقَدْ أُوحِيَ

الَّذِينَ (يونس: ١٠٧). فخلق قلبك بربك أيها الحاج، وضع نصب عينيك وصية المصطفى صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عباس رضي الله عنهما: **«إِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللَّهَ. وَإِذَا سَأَلْتَ فَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ. وَاعْلَمْ أَنَّ الْأُمَّةَ لَوِ اجْتَمَعَتْ عَلَى أَنْ يَنْفَعُوكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَنْفَعُوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ لَكَ. وَلَوْ اجْتَمَعُوا عَلَى أَنْ يَضُرُّوكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَضُرُّوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ. وَرُفِعَتِ الْأَقْلَامُ وَخُفَّتِ الصُّحُفُ»**. (أحمد: ٢٩٣/١).

رابعاً، التوبة النصوح ورد المظالم: على الحاج أن يتوب من ذنوبه توبة نصوحاً، قال الله تعالى: **«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا»** (التحريم: ٨). وإن للتوبة النصوح شروطاً:

الأول، الإقلاع عن الذنب، بأن يخلع نفسه من الذنب كما يخلع قميصه.

الثاني، الندم على ما فات، والتأسف عليه.

الثالث، العزم على ألا يعود إلى هذا الذنب أبداً.

الرابع، أن تقع التوبة حال الصحة والعافية قبل اليأس من الحياة ومعاناة ملك الموت، قال الله تعالى: **«وَلَيْسَ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ اللَّهَ»** (النساء: ١٨).

الخامس، إذا كان الذنب متعلقاً بعباد الله فإن على التائب أن يرد على العباد حقوقهم إن استطاع، وأن يتحللهم إن أمكن.

النافع، والفقه في أحكام المناسك،

فالمسلم إنما يعبد الله على بصيرة وعلم، وإذا أوجب الله على العبد أن يحج إلى بيته، وجعل ذلك أحد أركان دينه، كان من الواجب على المسلم أن يتعلم ما يلزمه في حجه. فمن الخطأ أن تجد الرجل يحج، ويقتحم أبواب هذه العبادة بغير علم، وإنما يبني عبادته على شيء يظنه أو سمعه ممن لا علم له، ثم يذهب بعد وقوع المحذور في حجه مستفتياً أهل العلم، وكان الواجب عليه أن يعلم قبل أن يعمل. قال الإمام البخاري في كتاب العلم: «باب: العلم قبل القول والعمل، لقول الله تعالى: «ثُمَّ أَفَمَلَ أَنتَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» (محمد، ١٩). فبدأ بالعلم. (فتح الباري، ١/٦١).

سادساً: التماس الرفيق الصالح،

نهى الإسلام أتباعه عن الوحدة في السفر، وحثهم على الترافق واتخاذ الصحبة؛ لما في ذلك من تلبية لاحتياج النفس إلى الاجتماع، ولما يشتمل عليه ذلك من أنس وتكامل وعون ووقاية وتبادل خدمة، فقال صلى الله عليه وسلم: «الراكب شيطان، والراكبان شيطانان، والثلاثة ركب». (صحيح سنن الترمذي، ١٦٧٤).

وفي الوقت نفسه جاءت النصوص بالحث على حسن اختيار الرفيق، ومن ذلك: قوله صلى الله عليه وسلم: «إِنَّمَا مَثَلُ الْجَلِيسِ الصَّالِحِ وَالْجَلِيسِ السَّوِّءِ كَمَثَلِ الْمُسْكِ

وَنَافِخِ الْكِيرِ؛ فَحَامِلُ الْمُسْكِ إِذَا نَفَخَ يَخْذِيكَ، وَأَمَّا أَنْ تَتَبَاعَ مِنْهُ: وَأَمَّا أَنْ تَجِدَ مِنْهُ رِيحاً طَيِّبَةً. وَنَافِخُ الْكِيرِ إِذَا نَفَخَ يَحْرِقُ ثِيَابَكَ، وَأَمَّا أَنْ تَجِدَ رِيحاً خَبِيثَةً، (مسلم، ٢٦٢٨).

فاستعن بالله تعالى وأسأله أن يوفقك لحسن الرفقة وطيب العشرة، والانتفاع بالصحبة، فينبغي للحاج أن يصاحب رفيقاً يُذكره إذا نسي، ويقويه إذا عجز، ويصبره إذا ينس، ويشجعه إذا جبن، يأخذ بيده للخير ويدله عليه، يحب له الخير كما يحبه لنفسه، ينصح له في حله وترحاله.

سابعاً: التحلي بمكارم الأخلاق وحسن العشرة،

فإن مكارم الأخلاق صفة من صفات الأنبياء والصديقين والصالحين، بها ترفع الدرجات، وتضاعف الحسنات، وهي غاية من بعثة نبيينا صلى الله عليه وسلم. قال عليه الصلاة والسلام: «إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق». (الصحيحه رقم، ٤٥).

فالمسلم مطالب بالتحلي بحسن الخلق في كل زمان ومكان وكل وقت، وحين، ولا سيما في هذا الموطن، فالسفر غالباً يعري الإنسان من الأقنعة التي كانت تحجب طبيعته، وما سُمي السفسفراً إلا لأنه يسفر عن أخلاق الرجال.

فكن أخي الحاج حسن الخلق مع إخوانك؛ فإن حسن الخلق عنوان كمال الإيمان؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً». (صحيح الجامع رقم، ١٢٣٢).

ومن ذلك استعمال مفاتيح القلب والولوج من بوابات النفس؛ من

تبسم الوجه وطلاقة، وكلمة طيبة، وحسن استماع، ومشاركة وجدانية، والحفاظ على المشاعر والحقوق والممتلكات، وإحسان الظن، والتماس العذر، وتذكر الحسنات، وتغليب التسامح والرحمة على المحاققة، وترك الملامة، وتجاوز الإساءة، والتغافل عن الخطأ، وسرعة الاعتذار عند الزلل، وحسبك قول النبي صلى الله عليه وسلم: «من كظم غيظاً وهو قادر على أن ينفضه، دعاه الله على رموس الخلائق، حتى يخيره من الجور العين يزوجه منها ما شاء».

ومن أجمل الأخلاق الاجتماعية: الرفق، ولقد حث رسول الله صلى الله عليه وسلم على الرفق فقال: «إِنَّ اللَّهَ رَفِيقٌ يُحِبُّ الرَّفْقَ، وَيُعْطِي عَلَى الرَّفْقِ مَا لَا يُعْطِي عَلَى الْعَنْفِ، وَمَا لَا يُعْطِي عَلَى مَا سِوَاهُ». (مسلم، ٢٥٩٤).

ويقول عليه الصلاة والسلام: «إن الرفق لا يكون في شيء إلا زانه، ولا ينزع من شيء إلا شانه». (صحيح أبي داود، ٤٠٢٣).

وقد دفع النبي صلى الله عليه وسلم يوم عرفة، فسمع وراءه زجراً شديداً، وضرباً للابل، فأشار بسوطه إليهم، وقال: «أيها الناس، عليكم بالسكينة، فإن البر ليس بالإيضاع». (البخاري، ١٦٧١).

ومن مكارم الأخلاق حسن معاشره الزوجة، فمن كان معه أهله في الحج فليحسن إلى أهله ما استطاع إلى ذلك سبيلاً متأسياً بالنبي صلى الله عليه وسلم، فحين حاضت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها، ودخل عليها فوجدها تبكي، سألها وعزاها، قائلاً:

«إن هذا أمر كتبه الله على بنات آدم.. وحين أُلحِت أن تأتي بعمره بعد الحج قال: «أذهب بها يا عبد الرحمن فاعمرها من التعميم.. وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً سهلاً، إذا هويت الشيء تابعتها عليه. (مسلم، ١٢١١، ١٢١٣).

ثامناً، تجنب الرفث والفسوق

قال الله تعالى: «وَالْعَمُّ أَشْهَرُ مَوْتٌ فَمَنْ رَمَى فِيهِكَ لَعْنٌ فَلَا رَفَقَ وَلَا سُوءَ وَلَا جِدَالَ فِي الْعَمِّ» (البقرة: ١٩٧). يعني أنه من أوجب الحج على نفسه خلال هذه الشهور بأن تلبس به، وألزمه نفسه فليحترم ما التزمه من شعائر الله، وليصنه من الرفث الذي هو مقاربة النساء ما دام محرماً، ومن الفسوق الذي هو الخروج عن حدود الشرع بفعل أي محظور يخل بإحرامه، ومن الجدال. قال عطاء رحمه الله: «الجدال، أن تجادل صاحبك حتى تغضبه ويفضبك..

سبب الجدل كل جدار من مفسدة معصية

قال الله تعالى: «وَمَنْ يُؤْرِثْهُ بِالْحَكَمِ يُعْلَمِ تَرَفُّهُ مِنْ عِلَالِ الْيَتِيمِ» (الحج: ٢٥)، فإذا كان ذلك مجرد الإرادة، فكيف بمن يريد ويفعل؟ إن في هذا التعبير البليغ زيادة في التحذير، ومبالغة في التوكيد، ولقد ضرب السلف الصالح أروع الأمثلة في الأدب مع حرم الله عز وجل، يقول عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما: «كنا نعد، لا والله، ويلي والله، من الإلحاد في الحرم، ويروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قوله: «لأن أخطئ

سبعين خطيئة بـ «ركبة»- أحب إلي من أخطئ خطيئة واحدة في الحرم». (المصنف لعبد الرزاق، ٢٨/٥). ومعنى «ركبة اسم موضع بالحجاز بين غمرة وذات عرق».

عاشراً، استثمار الوقت في الحج:
الحج أيام معدودة، وسويغات محدودة، ينقضي بانقضائها، ويستفاد منه بمقدار استثمارها، فمن صدق فيها ربه فتقر من المعاصي والمنكرات وجد في الطاعات، واستكثر من الخيرات بانياً عمله على إخلاص واتباع، فحري به أن ينال عالي الدرجات، ويخرج من الموسم بحج مبرور وسعي مشكور وتجارة لن تبور، بإذن الله، وقد وردت في ثانياً آيات الحج إشارات تحث العبد على الاستكثار من الطاعات وقت أداء النسك، ومن ذلك: قوله عز وجل: «رَبَّنَا فَفَعَلُوا مِنْ حَيْثُ يَمَسُّهُ اللَّهُ وَكَسَرُوا مِنْ حَيْثُ كَسَرَ اللَّهُ» (البقرة: ١٩٧).

ولعل من أهم الطاعات التي ينبغي أن يستكثر منها العبد ويشغل بها وقته أثناء النسك:

١- أعمال القلوب، من إخلاص، ومحبة، وتوكل، وخوف، ورجاء، وتعظيم، وخضوع، وإظهار افتقار، وصدق في الطلب والمسألة، التوبة والإنابة، والصبر، والرضا والطمأنينة.. ونحو ذلك، فهذا من أهم ما ينبغي أن يشغل به العبد في حجه؛ إذ مدار الإسلام على هذه الأمور.

٢- قسراءة القرآن والذكر والاستغفار، وقد أمر الله الحجاج بالذكر والاستغفار في ثانياً آيات الحج، وقال صلى الله عليه وسلم حاثاً على التلبية والذكر: «ما أهل

مهل ولا كبير مكبر إلا يُشَرُّ. قيل بالجنة؟ قال: نعم». (الصحيح، ١٦٢١).

٣- بذل المعروف:
عن أبي ذر قال: قال لي النبي صلى الله عليه وسلم: «لَا تَحْقِرَنَّ مِنْ الْمَعْرُوفِ شَيْئاً وَلَوْ أَنَّ تَلَقَّى أَخَاكَ بِوَجْهِ مُطْلَقٍ». (مسلم، ٢٦٢٦). وقوله صلى الله عليه وسلم: «أحب الناس إلى الله أنفعهم للناس». (صحيح الجامع، ١٦٧).

٤- استثمار حقيقة الحج:
إدراك العبد حقيقة الحج، والحكم والأسرار التي شرعت الشعائر من أجلها، يهيئ العبد ليكون حجه مبروراً، إذ القيام بذلك بمنزلة الخشوع في الصلاة، فمن كان فيها أكثر خشوعاً كانت صلاته أكثر قبولاً، وكذلك الحج، كلما استوعب المرء حقيقة الحج، وروحه، والحكم والغايات التي شرع من أجلها، واتخذ ذلك وسيلة لتصحيح عقيدته وسلوكه، كلما كان حجه أكثر قبولاً وأعظم أجراً، هكذا يجب أن يمي الحاج هذه الفريضة العظيمة، وأن يلتزموا بهذه الوصايا في قلوبهم، ويتمثلوها واقعاً عملياً بأفعالهم وسلوكهم. «ذَلِكَ وَمَنْ يُعِظْ حُرَّتِي اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ، عِنْدَ رَبِّي» (الحج: ٣٠).

فتعظيم شعائر الله يكون بإجلالها بالقلب ومحبتها، وتكميل العبودية فيها، نسأل الله تعالى بأسمائه الحسنى وصفاته العلى، أن يكتب لنا ولكل متشوق حج بيته الحرام، وأن يتقبل من الحجاج، وأن يجعل حجهم مبروراً، وسعيهم مشكوراً، وذنبهم مغفوراً، إنه ولي ذلك والقادر عليه.



معالم على طريق الحج

الحمد لله، وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده: نبينا محمد عبد الله ورسوله الأمين.
معلم العالمين وإمام المتقين. القائل: "خذوا عني مناسككم". وبعد:

فإن الحج مدرسة إيمانية. وصلة تربوية. يزداد به المرء إيماناً، ويزداد إحساناً وإيقاناً، يشعر فيه بالراحة والطمأنينة والأنس. مع وجود المشقة والعناء والتعب. لاسيما مع أعداد الحجاج الهائلة من جميع أنحاء المعمورة، يؤدي المسلم فيه هذه الشعائر بروح عالية، ونفس مطمئنة. وحاله تقول: حيذا لو طالت أيام الحج.

فنجی امین عثمان

معالم يجب أخذها أسوة في رحلة العروج إلى الله، والإيمان به، وهذه المعالم معاني روحية عالية والله تبارك وتعالى يقول: «وَلَقَدْ أَقْنَمْنَا نَفَسَكُمْ لِلنَّارِ وَقَدْ مَقَّهَا» (الأنبياء: ٢٠).
«الْمُتَّقِينَ» (العنكبوت: ٤٣).

فمثلاً في رحلة الإسراء والمعراج لماذا يصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم بالأنبياء ولم يصل بهم في البيت الحرام؟ ذلك لأن معنى أن يصلي الأنبياء جميعاً خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم، أنهم جميعاً قد عهدوا بأمر الدعوة

في أيام الحج صور وعظمت، وعبر وآيات، واكتساب علم وخبرات، وحصول منافع ودفع سيئات، ودوام ذكر وعبر، قال تعالى: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، الْحَجُّ الْمُبَارَكُ﴾ (الحج: ٢٨).

هذه المدرسة الإيمانية لا بد أن تؤدي على وفق ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي قال: " لتأخذوا عني مناسككم" حتى توتي ثمارها، وحتى يتحقق موعود الله فيها بمغفرة الذنوب والسيئات.

فإن في سيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدعوة والعبادات تتمثل في

إلى الله إليه وإلى أمته من بعده.

فأصبحت الأمة الإسلامية هي أمة البلاغ والشهادة، وأصبحت الأمم الأخرى أمم الاستجابة.

كما أن ذلك المظهر

الإيماني التعبدي في بيت

المقدس والذي تمثل

بإمامة رسولنا الكريم

صلى الله عليه وسلم يدل

على أن ميراث إبراهيم

في المناسك والمقدسات

قد آل إلى رسول الله صلى

الله عليه وسلم وأمته «وهم

وآلهم» (البقرة: ١٢٥).

بينما نرى أن رسول الله صلى الله عليه

وسلم وهو يصلي في مكة كان يعبر عن أن

عهدة صيانة وحفظ ورعاية مقدسات

إبراهيم عليه السلام مسئوليته ومسئولية

أمته من بعده في حفظها إلى قيام الساعة.

الرسول صلى الله عليه وسلم كان يضع

الكمة وبيت المقدس بين يديه؛ مما يدل

على وحدة الدين؛ لا وحدة الأديان كما

يقول الصوفية، وبينهما فرق كبير.

ثم نرى بعد ذلك رسول الله وقد اشتاق

أن تكون الكعبة المشرفة بيت الله الحرام

قبلته. ورسول الله صلى الله عليه وسلم

هو النبي الذي يجده أهل الكتاب عندهم

وعلامته يصلي إلى قبلتين.

كما كان الإسلام أعظم دين والقرآن أصح

كتاب، وقد انتهت مهمة البلاغ عن الله إلى

رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمته، فقد

استوجب ذلك أن تكون قبلته أعظم قبلة

يتجه إليها الناس. وأمته خير أمة أخرجت

للناس، وهي الأمة الشاهدة على الأمم.

وكان من حكمة التشريع بعد هذه

الفضائل التي عهد بها إلى رسول

الله صلى الله عليه وسلم من

البلاغ للشعائر والمناسك

وأن يكون حجة للناس

جميعاً في أول بيت وضع

للناس جميعاً، فالحج

فريضة على كل مسلم

حجة في الدهر. وقد

حج رسول الله صلى

الله عليه وسلم فأرى

الناس مناسكهم وأعلمهم

ما يحل لهم في حجتهم

وعمرتهم وما يحرم عليهم.

فتجرد رسول الله وأمر بالتجريد، ونهى

عن لبس القمص والسراويلات والبرنس

والعمائم والخفاف والقلائنس.

ولا تنتقب المرأة ولا تلبس القفازين، وما

سوى ذلك من لبس الثياب فهو حلال لهن.

وأحب ألوان الثياب إلى العلماء في

الإحرام البياض من غير تحريم لما سواها.

ويروى أن عمر بن الخطاب رأى على

طلحة بن عبيد الله ثوبين مصبوغين

بمشق، فقال: يا معشر هؤلاء النفر، إنكم

أنتم يقتدي بكم الناس، يريد المهاجرين

الأوليين، ولا تلبسوا ثوباً مصبوغاً في

الإحرام.

وهنا نحب أن نشير إلى ما كتبه الشيخ

خليل هراس حيث يقول: "ومن العبادات

البدنية: الحج إلى بيت الله الحرام، وهو

آخر فريضة فرضت في الإسلام. ويزيد

على الصلاة والصوم؛ أن فيه عنصر المال

إلى جانب ما يشتمل عليه من الأعمال

والأقوال.

والحج رحلة إلى الله تعالى يقوم بها-

المسلم لينال بها إذا هو أداها على وجهها- طهارة لنفسه من أوزارها حتى يرجع كيوم ولدته أمه.

ويقوز على ذلك برضوان

الله وجنته. قال الحج

المبرور: ليس له جزاء

إلا الجنة" (صحيح

البخاري، ١٦٨٣. و

مسلم، ١٣٤٩). كما

جاء في الحديث.

وكثير من الناس

لا سيما أدعياء الثقافة

والعلوم العصرية لأنهم

لا يفقهون الحكمة من هذه

الفريضة. تراهم يثيرون الشكوك حول

كثير من الأعمال التي جعلها الله مناسك

للحج. كاستلام الحجر الأسود وتقبيله.

ورمي الجمار ونحو ذلك ويتساءلون عن

الحكمة فيها.

وإذا حاول أحد إقناعهم بما تعكسه

هذه الأعمال المختلفة مع ما يلابسها

من الأدعية الضارعة والأذكار الخاشعة

على النفس من انطباعات وأحاسيس

تزيد معنى الإسلام فيها صقلاً وجلاء

وتشعرها بمعاني العبودية الكاملة

الخائفة الراجية، لم يجد الكلام مساعاً

لدى هذه القلوب الشاردة الغافلة.

ولكننا مع ذلك سنحاول جهد الطاقة أن

نقرب إليهم هذه المعاني، وإن كنا لا نرى

ذلك واجباً، فإن واجب المسلم أن يذعن

ويمثل كل ما أمر به علم الحكمة في ذلك

أم لم يعلمها. فإن الاعتراض على الأمر

إبليسية قديمة أعادنا الله منها.

فالحاج يخرج من بلده بعد أن يكون

قد رد الحقوق والودائع إلى أهلها، وتحلل

من كل مظلمة ظلمها، تاركاً وطناً يحبه

ومسكناً يرضاه وأهلاً وأولاداً يخاف عليهم

وتجارة يخشى كسادها، متحملاً مشقة

السفر وألم الضراق ووحشة الاغتراب،

كل ذلك في سبيل الاستجابة لنداء

ربه حيث دعاه لزيارة بيته

الذي اختصه لنفسه وجعله

أول بيت وضع لعبادته في

أرضه.

وما هو إلا أن يبلغ

الميقات حتى يتأهب

للقدوم على مولاه.

فيتجرد من ثياب

زينته ويتلفف بثياب

العبودية المحضة إزاراً

ورداً. بعد أن يكون قد

اغتسل وتطيب. ثم يهل بعد

الصلاة بنسكه من حج أو عمرة، قارناً

ذلك بالتلبية: لبّيك اللهم لبّيك، لبّيك لا

شريك لك لبّيك، إن الحمد والنعمة لك

والملك، لا شريك لك، هذه الكلمات التي

تفيض بمعاني التوحيد والإخلاص،

وتعلن إقبال العبد على ربه وإسراعه في

طاعته. وتخصه وحده سبحانه بأن له

الحمد كله والنعمة والملك، وتنفي عنه

الشريك في ذلك كله.

ثم هو بعد ذلك يلتزم في تصرفاته

كلها ما التزمه العبد بحضرة سيده. فلا

يصدر منه عدوان أصلاً، بل كل شأنه

سلم وأمان فلا يقتل حيواناً حتى ولو

كان من هوام الجسم ولا ينظر صيداً ولا

ينتف شعراً ولا يغطي رأساً، متجنباً

الرقت والفسوق والمراء والجidal إلى غير

ذلك مما يخل بإحرامه.

حتى يقدم مكة بلد الله الحرام فيبادر

إلى أداء مناسك عمرته التي هي الطواف

بالكعبة المشرفة والسعي بين الصفا والمروة

ذاكراً في طوافه وسعيه أنه في جوار ربه

الكريم الذي يقبل التوبة عن عباده

ويعفو عن السيئات، فيدعوه في ذلة

وضراعة أن يحط عنه أوزاره وخطاياها.

ومن عجب أن كل ملوك الدنيا ورؤسائها يتخذون لهم قصوراً يؤمها الناس من رعيّتهم وغيرهم في المناسبات المختلفة إعراباً عن ولائهم لهم، حتى ولو لم يكونوا هم موجودين فيها. فماذا ينكر إذاً من وجود بيت الله في أرضه يؤمه عباده الذين هم عباده إظهاراً لذل العبودية، وقياماً بواجب الطاعة، وتخففاً من أثقال الذنوب وطلباً للفضل والرحمة من الكريم المنان.

وهكذا كل أعمال الحج من السعي والوقوف بعرفة والمزدلفة ورمي الجمار والذبيح، لا تخلو كلها من معاني التعبد المحض والتزلف للسيد المالك جل شأنه، كما تتزلف الرعايا لملوكهم، ولله المثل الأعلى.

أما تقبيل الحجر الأسود فإنه لا يخطر ببال مسلم أبداً وهو يقبله أنه ينفع أو يضر، كما صح عن الفاروق رضي الله عنه أنه قال بعد أن قبله (إني أعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع ولولا أني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبلك ما قبلتك) (البخاري (١٥٩٧) و مسلم (١٢٧٠)).

فنحن نقبله كما قال عمر اقتداء برسولنا صلى الله عليه وسلم وهو عليه السلام لم يفعل ذلك من عند نفسه، بل بوحى من ربه. فماذا إذاً في تقبيل حجر تعبدنا الله بتقبيله فنحن نقبله عبادة لله لا عبادة للحجر.

وأما رمي الجمار فإن المسلم يذكر عند الرمي أنه يرمي الشيطان الذي كان سبباً في صرفه عن طاعة ربه، والذي يتسلط

عليه بإغوائه ووسوسته ليجعله من أصحاب السعير.

فكان المسلم حين يرمى هذه الحصيات مكبراً عند كل حصاة يريد بذلك أن يعلم مخالفته لذلك الشيطان الرجيم، حتى لا نصير من جنده الخاسرين. ويذكر عندئذ ما كان من أمر إبراهيم وولده إسماعيل عليهما السلام حين عرض لهما الشيطان

ومن عجب أن كل ملوك الدنيا ورؤسائها يتخذون لهم قصوراً يؤمها الناس من رعيّتهم وغيرهم في المناسبات المختلفة إعراباً عن ولائهم لهم، فماذا ينكر إذاً من وجود بيت الله في أرضه يؤمه عباده.

يريد قتلهما عن تنفيذ أمر الله في ذبح إسماعيل فرجماه، فارتد خاسئاً مدحوراً.

فما أخرى الناس أن يتدبروا هذه المعاني السامية حين قيامهم بمناسك حجهم وعمرتهم، حتى يشعروا فيها بطعم العبودية ولا يرين على صدورهم شيء من الشك في حكمتها.

وما أحرهم كذلك أن يذكروا ما في الحج وراء هذه الفوائد الروحية الفردية من فوائد اجتماعية عظيمة تتمثل في ذلك اللقاء والتعارف بين المسلمين الوافدين من شتى أقطار الأرض تظلمهم جميعاً راية التوحيد، وتؤلف بينهم أخوة الإسلام، حيث يتبادلون المنافع ويتشاورون فيما يهمهم من عظام الأمور، مصداق قول الله تعالى لخليلة إبراهيم: «أَذِّنْ لِلنَّاسِ يَا لَيْلَى إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَكِيمَةٌ إِنَّهُمْ غُفُورٌ» (الحج: ٢٧-٢٨)

منها وألوموا آلَ آفَاقٍ (الحج: ٢٧-٢٨) (مجلة الهدى النبوي العدد الأول مجلد سنة (١٣٨١هـ)).

والحمد لله رب العالمين.

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله، وعلى آله وصحبه ومن ولاة، وبعد:

قيمة العلماء

فإن الله جعل العلماء للأمة حصناً حصيناً، وزكناً ركيناً، وسراجاً وهاجاً لا ينطفئ، وقمراً منيراً يهتدى به في ظلمات الفتن. ولعبر الحق هذه منزلة هم أحق بها وأهلها: فهم يحمّون الأمة من الجهالة المردية، والضلالة المتردية. وكم من معضلات ومشكلات نزلت بالأمة فك الله بهم رموزها، حتى أسفر الحق فيها عن مخضه، وأبدى الليل عن ضبحه، فكانوا حقاً هم الملجأ إذا نزلت المعضلة.

قال أحمد بن صالح، أعضلت الرشيد مسألة، فجمع لها فقهاء الأرض، حتى أشخص الليث، فأخرجه منها (السير ١٥٩/٨).

وأمر الله بالرجوع إليهم فقال، (السير ١٥٩/٨) وقال أيضاً (السير ١٥٩/٨) ٧ وقال أيضاً (السير ١٥٩/٨) ٨٣ فالعلماء أمان للأمة، من حفظهم ساد، ومن ضيعهم سقط وباد.

حرمة أهل العلم في القديم

لقد كان العلماء قديماً أولى حرمة، وذوي مهابة وجلالة في النفوس، واليك من ذلك صوراً مضيئة مشرقة ومشرقة، عن أبي سلمة أن ابن عباس قام إلى زيد بن ثابت، فآخذ له بركابه، فقال، تنخ يا ابن عم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال، إنا هكذا فعل بغلماننا وكبرائنا (السير ٤٣٧/٢).

وقال محمد بن سيرين: جلست إلى عبد الرحمن بن أبي ليلى، وأصحابه يعظمونه، كأنه أمير (السير ٢٦٣/٤). وكما كان هذا الإجلال في أصحابهم الذين يقدرون علمهم، كذلك كان أيضاً في عامة الناس وسوادهم الأعظم، سنة قد خلت من قبل.

ودوت في هذا المعنى مواقف موقفة غير موقفة:

قال أبو حاتم الرازي، ما رأيت أحداً أعظم قدراً من أبي مسهر، كنت أراه إذا خرج إلى المسجد، اضطف الناس يسلمون عليه، ويقتلون يده (السير ٢٣٥/١٠).

وقال أبو شهاب، رأيت سعيد بن جبير انقطع شفعه فخلع نعله الأخرى وهو يطوف، فلما راه القوم خلعوا نعالهم اه (الحلية ٢٨٠/٤).

وقال أشعث بن شعبة المصيصي قدم الرشيد الرقة.

صَوْنُ اللِّسَانِ عَنِ الْكَلَامِ فِي الْعُلَمَاءِ وَالْأَعْيَانِ



د. عماد عيسى

مكتبة نور رد لاوقف

مكتبة نور رد لاوقف

فَانْجُضَ النَّاسُ خَلْفَ ابْنِ الْمُبَارَكِ، وَتَقَطَّعَتِ النِّعَالُ، وَارْتَقَعَتِ الْغُبَيْرَةُ، فَأَشْرَفَتْ أُمُّ وَلَدٍ لِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ بُرْجٍ مِنْ قَصْرِ الْخَشَبِ، فَقَالَتْ: مَا هَذَا؟ قَالُوا: عَالِمٌ مِنَ أَهْلِ خُرَاسَانَ قَدِمَ.

قَالَتْ: هَذَا - وَاللَّهِ - الْمَلِكُ، لَا مَلِكَ هَارُونَ الَّذِي لَا يَجْمَعُ النَّاسُ إِلَّا بِشَرْطٍ وَأَعْوَانٍ (السير ٢٨٤/٨).

وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يَفْقُوبَ بْنِ الْأَخْرَمِ: سَمِعْتُ أَصْحَابَنَا يَقُولُونَ: لَمَّا قَدِمَ الْبُخَارِيُّ نَيْسَابُورَ اسْتَقْبَلَهُ أَرْبَعَةُ آلَافٍ رَجُلٍ رُكْبَانًا عَلَى الْخَيْلِ، سِوَى مَنْ رَكِبَ بَعْلًا أَوْ حِمَارًا وَسِوَى الرِّجَالَةِ (السير ٤٣٧/١٢).

بَلْ كَانَ الْخُلَفَاءُ وَالسَّلَاطِينُ يُجْلِسُونَهُمْ وَيَنْزِلُونَهُمِ الْمَنَازِلَ الْعَالِيَةَ، وَهَآكَ طَرَفًا مِنْ ذَلِكَ مَنِيرًا لَا مُبِيرًا.

قَالَ أَبُو مُعَاوِيَةَ الضَّرِيرُ: صَبَّ عَلَى يَدَيَّ بَعْدَ الْأَكْلِ شَخْصٌ لَا أَعْرِفُهُ.

فَقَالَ الرَّشِيدُ: قَدَرِي مَنْ يَصُبُّ عَلَيْكَ؟ قُلْتَ: لَا، قَالَ: أَنَا، إِجْلَالًا لِلْعِلْمِ (السير ٢٨٨/٩).

وَقَالَ الذَّهَبِيُّ: كَانَ (أَيِ السُّلْطَانِ الْأَشْرَفِ) يُبَالِغُ فِي تَعْظِيمِ الشَّيْخِ الْفَقِيهِ (يَعْنِي: الْيُونَنِيَّ)، تَوْضُحًا الْفَقِيهِ يَوْمًا، فَوَضَّ الْأَشْرَفُ، وَحَلَّ مِنْ تَخْفِيفَتِهِ، وَرَمَاهَا عَلَى يَدَيِ الشَّيْخِ لِيَتَشَفَّ بِهَا، رَأَى ذَلِكَ شَيْخُنَا أَبُو الْحُسَيْنِ، وَحَكَاهُ لِي (السير ١٢٧/٢٢).

وهكذا جرت أمور الأمة على السداد في الغالب مع أهل العلم، فقد كان من الأمور التي لا تخالفها شكوك، ولا تمازجها ظنون، أن العلم يُذكر بالنباهة أصحابه، ويُنتع بالرجاحة طلابه، ويستحق الحمد عند كل الفضلاء حاويه، ويستوجب الثناء عند جميع العقلاء وأعيه؛ لأنهم - لله درهم - أحيوا المكارم، وأبتئوا المفاخر؛ هالفيرة عليهم من جميل المكارم، بل هي أخت الفيرة على المحارم.

ويلغ الأمر بالمصنفين ذكر توقييرهم في كتب الاعتقاد، وأصول الديانة.

قال الطحاوي: (وعلماء السلف من السابقين، ومن بعدهم من التابعين - أهل الخير والأثر، وأهل الفقه والنظر - لا يذكرون إلا بالجميل، ومن ذكرهم بسوء فهو على غير السبيل) اهـ.

وقال ابن أبي العز شارحاً هذا الكلام: (قال تعالى: «وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا» فَيَجِبُ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ بَعْدَ مَوَالَاةِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ مَوَالَاةَ الْمُؤْمِنِينَ، كَمَا نَطَقَ بِهِ الْقُرْآنُ، خُصُوصًا الَّذِينَ هُمْ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ، الَّذِينَ جَعَلَهُمُ اللَّهُ بِمَنْزِلَةِ النُّجُومِ، يُهْدَى بِهِمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ.

وقد أجمع المسلمون على هدايتهم ودرأيتهم، إذ كل أمة قبل مبعث محمد صلى الله عليه وسلم علمواؤها شرارها، إلا المسلمين، فإن علماءهم خيارهم، فإنهم خلفاء الرسول من أمته، والمخيون لما مات من سنته، فيهم قام الكتاب، وبه قاموا، وبهم نطق الكتاب، وبه نطقوا) اهـ شرح الطحاوية ص: ٥٠٣.

حال الناس اليوم مع علمائهم:

كان العلماء أشجار الوقار، ومعادن الاختيار، وأهل الفهم والاختيار؛ لأنهم أهل البصيرة والفراسة، وأصحاب الدفاع عن دينهم، والقائمون عليه بالحراسة، ولم يزل أمرهم في علو وارتفاع حتى جرت في الأمة وقائع وأحداث، وأمور لم تكن في الحسين، وضعف أمر فئة من الناس (تَقْلِبُوا هَٰذَا وَانْظُرُوا فَتَتَبِعُوا) الأعراف: ١١٩ فأصبح الأمر على النقيض، تُشن الغارة تلو الغارة على العلماء، هليس إلا طعن وشتم، وعدوان ولوم، تجاه أهل العلم، من قليلي الفهم، وفاقصي الروعة، وبعضهم رقيق الديانة، (وَيَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ).

فساء ظن الناس بالعلماء، وصار من لا يفقه ولا يفقه، يتكلم فيمن انعدت الكلمة على محبتهم لله ورسوله، وصاروا في معنائهم كلمة إجماع (قُلْ يَكْفَىٰ بَأْسُكُمْ

البقرة: ٩٣.

ومن أعاجيب هذه الأيام - وما أكثرها - أنه صار أهل السفه والعته يعينون أهل العلم، ممن ذاعت شهرتهم، وظهر صيتهم، هداهم الله، والافضلت أفواههم (إن يقولون إلا كذبا) (هذرهم وما يفترون). وما اجتروا على خوض هذه المزالق، والدخول فيها، والتي هي في حقيقتها فزية بلا مزية، إلا لأن الشيطان قد استحوذ على بغض أهل زماننا بحيلة طليت بطلاء الدين، تمويها على الجهال والغافلين، وهي الكلام في أهل العلم وهي لعمر الحق محنة عسيرة، قلنوا أنها يسيرة (وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم).

فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون في عيبتهم، فيلننوا أنسنتهم بالكلام ليحسبوه من الحق وما هو من الحق، فلا يفعل عالم عملا إلا عليه تقولوا، ولا يقول الفضل كلاما إلا فيه تقولوا، حتى صارت عقولهم أسيرة للشياطين، وتحرير العقول أساس لتحرير الجوارح والأبدان، ومحال أن يتحرر لسان يحمل قلبا أسيرا، وإن ربك يا لمرساو الفجر: ١٤.

فلا ظفرت يمينك حين ترمي وشلت منك حاملة البنان (لسان العرب ٢٠٨/٣).

أصناف الطاعنين في العلماء الطاعنون في أهل العلم ليسوا

سواء، فهم ما بين مخدوع ومخدوع.

الصنف الأول: صنف مخدوع، مكر به بزيغ الدعاوى، وزيف الأقاويل، واستدرج حتى أوثق بحبال صيد، ووسائل كيد، فلا يكاد هؤلاء القوم يستطيعون فككا، اللهم إلا إذا أزالوا عن قلوب أفضالها، وهجروا قالة السوء، ومن يؤزونهم على الوقيعَة أزا، مع الندم على كل فائت، والعمل على استنارة البصائر، ومع هذا فلا بد من طلب المعونة والتوفيق من الله تعالى، واستلهاص الصواب منه سبحانه، ذلك لأن الله جل وعز قد جعل لكل شئ سببا، فاتبع سببا.

ومفتاح ذلك كله رفع الشعار الرئائي (وَمَا رَبِّي إِلَّا اللَّهُ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ) هود: ٨٨ وإن مما يشد عضد هؤلاء على الرجوع، العلم بشديد العقاب على هذه الطعون التي تنزف لها قلوب، وتسح بها عيون الدمع السخين.

فإذا علم مسرف القول في العلماء أن عليه من الله طليبا، ومن أغين الخلق رقيبا، أرعوى، وخاف سوء العاقبة في الدنيا والآخرة.

عقاب الدنيا:

أما في الدنيا فإن من الحقائق التي لا تمانع، والحجج التي لا تدافع، أن (من جردنيول الناس جزوا ذيله) ميزان الاعتدال ٤/٤١٠، فلا بد أن

ينزل به ما أنزله بالناس، ومن حضر لأخيه قليبا وقع فيه قريبا (ولا يحق التكرار الشئ إلا بأحد) فاطر: ٤٣ (يا أيها الناس إننا بنيناكم على أنفسكم) يونس: ٢٣.

قال الذهبي في ترجمة الحافظ أبي نعيم الأصبهاني، (صدوق، تكلم فيه بلا حجة، ولكن هذه عقوبة من الله لكلامه في ابن مندة بهوى) الميزان ١/١١١.

دفاع الله عن أهل العلم:

وانظر إلى دفاع الله عن أهل العلم، وخذ من ذلك العبرة. قال بكر بن منير: بعث الأمير خالد بن أحمد الذهلي والي بخارى إلى محمد بن إسماعيل أن يحمل إلي كتاب (الجامع) و (التاريخ) وغيرهما لأسمع منك.

فقال لرسوله: أنا لا أذل العلم، ولا أحمله إلى أبواب الناس، فإن كانت لك إلى شئ منه حاجة، فاحضر في مسجدتي، أو في داري، وإن لم يعجبك هذا فإنك سلطان، فامتنع من المجلس، ليكون لي عذر عند الله يوم القيامة، لأنني لا أكره العلم لقول النبي - صلى الله عليه وسلم: (من سئل عن علم فكتمه ألجم بجم من نار) فكان سبب الوحشة بينهما هذا.

فاستعان الأمير بحريث بن أبي الزرقاء وغيره، حتى تكلموا في مذهبه، ونفاه عن البلد، فدعا عليهم، فلم

يَأْتِ إِلَّا شَهْرٌ حَتَّى وَرَدَ أَمْرُ
الطَّاهِرِيَّةِ، بِأَنْ يُنَادَى عَلَى
خَالِدٍ فِي الْبَلَدِ، فَنُودِيَ عَلَيْهِ
عَلَى أَتَانٍ.

وَأَمَّا حَرِيبٌ، فَإِنَّهُ ابْتَلَى
بِأَهْلِهِ، فَهَرَأَ فِيهَا مَا يَجِلُّ عَنْ
الْوَصْفِ.

وَأَمَّا هَلَّانُ، فَابْتَلَى بِأَوْلَادِهِ،
وَأَرَاهُ اللَّهُ هَيْهَامُ الْبَلَاءِ أَهَ
(سير أعلام النبلاء ١٢/٦٩٤ -
٤٦٥). بتصرف.

وَشَتَمَ رَجُلٌ فَقِيهَ الْمُغْرِبِ،
أَبَا عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدَ بْنَ
إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ دُوسٍ - الَّذِي
أَقَامَ أَرْبَعَ عَشْرَةَ سَنَةً يُصَلِّي
الصُّبْحَ بِوُضُوءِ الْعِشَاءِ، وَكَانَ
عَلَى غَايَةِ مِنَ التَّوَّاضُعِ -
فَانْظُرْ فِي هَذَا السِّيَاقِ مَاذَا
حَاقَ بِالرَّجُلِ.

(قِيلَ، أَنَاهُ رَجُلٌ، فَقَالَ، مَا
تَقُولُ فِي الْإِيمَانِ؟ قَالَ، أَنَا
مُؤْمِنٌ، فَقَالَ، عِنْدَ اللَّهِ؟

قَالَ، أَمَا عِنْدَ اللَّهِ فَلَا أَقْطَعُ
لِنَفْسِي بِذَلِكَ. لِأَنِّي لَا أَدْرِي
بِمَ يَخْتَمُ لِي.

فَبَصُقَ الرَّجُلُ فِي وَجْهِهِ،
فَعَمِيَ مِنْ وَقْتِهِ الرَّجُلُ)
السير ١٣/٦٤

هَذِهِ عِبْرٌ مِنْ خَبَرٍ مِنْ عَبَرٍ
(مَهَلٌ مِنْ مُتَكْرِرٍ) الْقَمَرِ، ١٥ أَمْ
أَنَّ أَهْلَ زَمَانِنَا (سِوَاكَ عِلْمِهِ
وَتَدْرِيهِمْ أَمْ لَا تَدْرِيهِمْ لَا يُؤْمِنُونَ
حَتَّى يَكُونَ لِي لِيَوْمِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى
تَصْرِفِهِمْ عَشْرًا) (البقرة، ٦ -
٧).

وَإِذَا كَانَ هَذَا عِقَابٌ مِنْ بَهْتٍ
وَاحِدًا مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ، فَكَيْفَ
بِمَنْ بَهَتْ ثَلَاثَةٌ مِنْهُمْ، وَمَنْ

زَمَاهُمْ عَنْ قَوْسٍ وَاحِدَةٍ؟
نُفُودٌ بِاللَّهِ مِنْ غَضَبِهِ وَعِقَابِهِ
وَشَرْعِيَّادِهِ.

ثُمَّ إِنَّ هَذَا الْعِقَابَ قَدْ يَعْمُ
الْأُمَّةَ لَأَسِيْمًا إِذَا دَبَّ إِلَيْهَا
دَاءُ الْأَمَمِ وَخَالِقَةُ الدِّينِ؛
الْبُغْضَاءُ كَمَا قَالَ تَعَالَى:
(وَسَيُؤْذِنُهُ لِبُغْضَائِهِمْ وَنَفْسِ
مُكَرَّمَةٍ حِمِيَةٍ وَمَسْوَءٍ لِلْأَمَمِ
مَكْرُومَةٍ)

شَكِيذُ الْعِقَابِ (الأنفال، ٢٥)
إِنَّ الْأُمَّةَ الَّتِي تَجَارَتْ بِهَا
الْأَهْوَاءُ قَطَّعَتْ أَوْصَالَهَا،
وَسَفَهَتْ حِكْمَاءَهَا، وَشَتَمَتْ
عُلَمَاءَهَا أَنْتَى تَفْلَحُ؟

عِقَابُ الْآخِرَةِ؛
وَأَمَّا عِقَابُ الْآخِرَةِ فَيَكْفِي
صَاحِبَهُ أَنْ تُضَيِّعَ عَلَيْهِ
حَسَنَاتِهِ بَرْدَ الْمَظَالِمِ إِلَى أَهْلِهَا
يَوْمَ التَّغَابِينِ، وَهَلْ أَتَاكَ خَبَرُ
(الْمُفْلِسِ مِنْ أَمْتِي)؟

إِنَّهُ يُنْذِرُ - وَاللَّهِ - فَلَا تَتَمَارَوُا
بِالنُّذُرِ، وَإِنَّا وَاللَّهِ الْقَاصِمَةُ
بِلَا عَاصِمَةٍ، فَهَلْ مِنْ مُتَدَبِّرٍ
أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا؟

الصَّنِيفُ الثَّانِي: الْمُخَادَعُونَ
لِلَّهِ وَرُسُلِهِ، وَالْفَاشِقُونَ لِأَمْتِهِمْ
وَدِينِهِمْ، وَهَؤُلَاءِ قَوْمٌ وَجِبَ
التَّحْذِيرُ مِنْهُمْ.

هَؤُلَاءِ الْقَوْمُ لَا يَكَادُونَ
يَفْقَهُونَ إِلَّا انْتِقَاصَ دِينِهِمْ،
وَعَيْبَ أَهْلِهِ خَاصَّةً الْعُلَمَاءِ،
الَّذِينَ سَارَتْ بِضَوَائِدِهِمْ
الرُّكْبَانُ فِي الْأَمْصَارِ وَطَارَتْ
عُلُومُهُمْ كُلُّ مَطَارٍ فِي الْبُلْدَانِ
وَالْأَقْطَارِ.

وَهَؤُلَاءِ الْمَشْهُورُونَ لَا
يُحْسِنُونَ إِلَّا قَرْضَ الْأَعْرَاضِ،
وَالْتَمَتُّمُضَى بِالْإِعْتِرَاضِ :

فَيُوقَدُونَ نِيرَانَ الْفَتْحِ، لَهُمْ
أَشْبَهُ بِمَنَاقِفِي الْمَدِينَةِ الَّذِينَ
مَا تَرَكُوا فَضِيلَةَ لِلْمُسْلِمِينَ إِلَّا
دَفَنُوهَا، وَلَا وَجَدُوا غَمِيرَةً إِلَّا
أَذَاعُوهَا (أَمَّا مَنْ كَسَبَ سُلُوكًا
كُلَّ حَلَاوَجٍ مِنْ سُلُوكِ سُلُوكٍ
مُؤَكَّدٍ وَبَدَأَ بِالسُّلُوكِ حَبِيبٍ
فَالْتَمَسَ فِيهِ سُلُوكًا لِيُحَدِّثَ بِهِ
الْمُؤْمِنِينَ فَاللَّهُ يَفْخَكُمُ يَنْتَكُمُ يَوْمَ
الْقِيَمَةِ) النساء، ١٤١ هَامِثَالِ
هَؤُلَاءِ لَا نَزَالُ نَطْلُعُ عَلَى
خَائِنَةٍ مِنْهُمْ.

وهؤلاء ليس في قلوبهم
واعظ الله الذي في قلب كل
مسلم، فلا يصلح معهم إلا
دفع باطلهم، وكبت تنمرهم،
وصد هذا الزحف المهول، ورد
كل متمرد عن صرح الإسلام
المتمرد (فَشَرَّدَ بِهِمْ مَنْ خَلَفَهُمْ
تَلَّهْمُ يَكْغُرُونَ) (الأنفال،
٥٧)، وَإِنْ تَصَرَّوْا اللَّهُ يَصْرِكُمْ وَلَيَبْتَ
أَقْدَامُكُمْ (محمد، ٧).

علاج هذه الافة:
وهذا يَكُونُ بِتَرْكِ الدَّوَافِعِ
إِلَيْهَا، وَاجْتِنَابِ الْحَوَامِلِ
عَلَيْهَا، مِنَ الْحَسَدِ وَالْجَدَلِ.
وَضِيْقِ الْعَطْنِ وَالْأَفْقِ.
وَالِاجْتِرَاءِ عَلَى أَهْلِ الْعِلْمِ
الَّذِي يَسْتَوْلِدُ التَّجَنِّيَ عَلَيْهِمْ
وَالِافْتِرَاءِ، وَمُجَالَسَةِ مَرْضَى
الْقُلُوبِ، وَحُمَى الْأَرْوَاحِ الَّذِينَ
لَا يُنَالُ مِنْهُمْ إِلَّا حُصُولُ
الْعَارِ، وَلِحَقْوِ الشَّنَارِ، وَضِيْقِ
الدِّيَارِ، وَغَلَاءِ الْأَسْعَارِ، فَاللَّهُمَّ
إِنَّا نَشْكُو إِلَيْكَ هَذَا الْعَثَاءَ.

والى ذكر التفصيل لثلثي في
حلقة أخرى.

والحمد لله رب العالمين.

ورحل شيخ وزراء الخارجية العرب سعود الفيصل

سعود الفيصل الذي فقدته الأمة العربية والإسلامية كان أبوه فيصل وجده عبد العزيز وجدته من آل الشيخ. وبهذا يكون سفير ابن ملك وجده في العالمين إماماً.

فهو بهذا ثمرة من شجرة أصلها ثابت وفرعها في السماء. يأتي خيرها للناس في كل زمان ومكان. فلا غرو أن كان سعود الفيصل كما قال عنه الملوك والرؤساء والأمراء والهيئات الدبلوماسية والمؤسسات الدولية الإسلامية وغير الإسلامية وعلى رأسها الأزهر الشريف حيث نعى الأمير فيصل في بيان له قائلاً: «إن التاريخ سيسطر بحروف من نور مواقفه التاريخية حيال قضايا أمته العربية والإسلامية. وهذا القول ليس بجديد على آل سعود وآل الشيخ فيذكر التاريخ للملك عبد العزيز وصيته لأبنائه بمصر وأهلها. ويذكر له مواقفه في دعم ومساعدة مصر وأهلها هو وأبنائه من بعده.

وفيما يتعلق بالملك فيصل فإن موقفه مع مصر في حرب ١٩٧٣ م ودعمه في مؤتمر الخرطوم بعد النكسة لا ينكره مصري ولا عربي. فقد كان موقفه سبباً في عزة العرب وغناهم؛ حيث إن البترول أصبح مصدر للثروة لارتفاع الأسعار.

أما فيما يتعلق بتشجيعه لأهل العلم والفضل. فقد حدث أن الملك فيصل بعد أن تولى ملك السعودية. ذهبت الوفود تهنئه. وكان من بينها رجل اسمه رشاد الشافعي رئيس جماعة أنصار السنة المحمدية بمصر. ودخل مع الناس ثم وقف مخاطباً الملك فيصل قائلاً: يا جلالة الملك نحن نبأيعك لا على أنك ملك للسعودية وخادم الحرمين. ولكن لأنك إمام الموحدين في العالم الإسلامي. ذلك أن الشيخ حامد كان دائماً يذكر الملك عبد العزيز بأنه الإمام العادل. ولا يقول عنه ملك.

كما أن الأمير نايف بن عبد العزيز والد ولي العهد محمد بن نايف زار أنصار السنة وهو صغير. وكان يقول لكل دولة سفير سياسي واحد وللمملكة سفيران أحدهما سياسي والآخر شرعي؛ وأما الشرعي فتمثله جماعة أنصار السنة المحمدية.

وأما العلاقة العلمية بين أنصار السنة وبين أجداد سعود الفيصل من آل الشيخ فكانت تتمثل في خال أبيه الإمام محمد بن إبراهيم آل الشيخ سماحة الشيخ مفتي السعودية سابقاً. من المودة والتعاون العلمي بين الشيخ محمد بن إبراهيم والشيخ محمد حامد الفقي في تحقيق الكتب وتحريرها وطبعها وتوزيعها على العالم الإسلامي والعربي والإفريقي.

وقد ظلت تلك العلاقة بين أبناء المعاهد العلمية والجامعات الإسلامية التي ساهم فيها كثير من علماء جماعة أنصار السنة المحمدية وعلى رأسهم الشيخ حامد الفقي الذي كان له سبق إصدار مجلة الإصلاح عام ١٩٢٨ م في مكة بتوجيهات من الإمام العادل عبد العزيز بن عبد الرحمن الفيصل. وكذلك الشيخ عبد الرحمن الوكيل رئيس قسم الدراسات العليا في العقيدة بجامعة أم القرى. وكذلك الشيخ خليل هراس رئيس قسم العقيدة والشيخ عبد الفتاح سلامة رئيس قسم التفسير والشيخ عبد الرزاق عفيفي نائب رئيس لجنة الفتوى والبحوث العلمية والإفتاء. وكان لهم تلاميذ في المملكة والعالم الإسلامي عددهم لا يمكن حصره.

هذا وتنعى جماعة أنصار السنة المحمدية سعود الفيصل على أنه أحد رجالات الأمة العربية والإسلامية ونحسبه عند الله. وتحسبه مع النبيين والصديقين والصالحين وحسن أولئك رفيقاً. وتدعو الله أن يخلّف الأمة الإسلامية خير. وأن يعوضهم فيه بأن يحشره مع أكابر أمته من الملوك والأمراء والصالحين والعلماء.

وفي الختام: نعزي المملكة والأمة الإسلامية بما عازانا به مؤسس المملكة في وفاة أحد رجائنا الشيخ عبد الظاهر أبو السمح أمام الحرم المكي حيث أرسل جلالته يقول عند وفاة الرجل: «مصابكم مصابنا. أسكنه الله الجنة وألهمكم الصبر». وليس أحسن من ذلك عزاء.

كتبه: فتحي أمين عثمان

التامل في خلق الإنسان

قال تعالى: "أَلَيْسَ أَحْسَنَ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ، وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ" ثُمَّ

خَرَقَ عِظًا وَخَشَبَ لَمَمًا يَبِينُ (الإنسان: ١٤-١٥) (السجدة: ٧٩).

مع فضل الشجرة

عن ابن مسعود - رضي الله عنه - أنه قال،
"أنشق القمر على عهد رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
فرقتين: فرقة فوق الجبل، وفرقة دونه،
فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم: اشهدوا".
(صحيح البخاري).

من فضائل الصحابة بشهادات آل البيت

عن أبي إسماعيل النواء قال، سألت
زيد بن علي عن أبي بكر وعمر فقال،
"تولهما". قال، قلت كيف تقول فيمن
تبرأ منهما؟ قال، تبرأ منه حتى
يتوب". (السنة لعبد الله بن أحمد)

عن إبراهيم النخعي قال، "ما جعل
الله في هذه الأهواء مثقال ذرة من
خير، وما هي إلا زينة من الشيطان.
وما الأمر إلا الأمر الأول. وقد جعل
الله على الحق نورا يكشف به
العلماء" (الاعتصام للشاطبي).
ومعنى، "وما الأمر إلا الأمر الأول".
أي: الحق ما كان عليه النبي صلى الله
عليه وسلم وأصحابه.

كانوا لا يتاجرون بدينهم

عن رجاء بن أبي سلمة قال، قُيِّمَتْ أن ابن محيريز، دخل على رجل من البرازين (بائع الأقمشة)
يشترى شيئا، فقال له رجل، اتعرف هذا؟ ابن محيريز (وكان معروفا بالزهد والعبادة). فقام
فقال، إنما جئنا لنشتري بدينا ليس بديننا، (الزهد لأحمد).

من سير الخلفاء

عن الحسن البصري قال، "ما ورد علينا قط كتاب
عمر بن عبد العزيز إلا بأحياء سنة، أو إماتة بدعة.
أو رد مظلمة. هؤلاء هم الأنمة الذين هم لله في
الأرض حجة". (الاستبصار لابن عبد البر).
عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن النبي صلى
الله عليه وسلم، كان يقول، اللهم إني أعوذ بك
من الفقر. والقلّة. والذلة. وأعوذ بك من أن أظلم
أو أظلم، (سنن ابن ماجه).

من كفارات الذنوب

عن عثمان - رضي الله عنه - قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: « ما من امرئ مسلم تحضره صلاة مكتوبة، فيحسن وضوءها وخشوعها وركوعها، إلا كانت كفارة لما قبلها من الذنوب، ما لم يؤت كبيرة. وذلك الدهر كله. » (صحيح مسلم).

حكم ومواعيد

عن علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - قال: « للمرائي ثلاث علامات، يكسل إذا كان وحده، وينشط إذا كان في الناس، ويزيد في العمل إذا أُنّي عليه، وينقص إذا ذُمَّ. » (إحياء علوم الدين للغزالي).

احاديث باقية لها النار بسببها

« لما أسري بي: رأيت في ساق العرش مكتوباً: لا إله إلا الله، محمد رسول الله صفوتي من خلقي، أيدته بعلي ونصرته، » حديث موضوع رواه ابن عساكر، وقال الألباني عن سلسلة الرواة فيه بأنه: موضوع مسلسل بالرافضة. (سلسلة الأحاديث الضعيفة للألباني).

طيش: في حديث الحساب، فطاشت السجلات وثقلت البطاقة، الطيش: الرخلة. وطاش يطيش طيشاً، فهو طائش. (النهاية لابن الأثير).

من تصنف السلف في النوصى و زمان لتسن

قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: « إنها ستكون هنات، وأموارٌ مشتهيات، فعليك بالتؤدة، فتكون تابعا في الخير، خيرٌ من أن تكون رأساً في الشر. » (مصنف ابن أبي شيبة (٢٨٣٤٣)، والإبانة لابن بطة (١٨٤)).

خلق حسن فالزمره

عن أبي بكر الصديق - رضي الله عنه - قال: « وجدنا الكرم في التقوى، والفتى في اليقين، والشرف في التواضع. » (إحياء علوم الدين للغزالي).

تحقيق سبي في حذر

قال ابن مسعود - رضي الله عنه - « الشخ، منع الزكاة، وإدخال الحرام. » (لسان العرب)

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، وبعد،

بعد أن استعرضنا آراء العلماء في مسألة الطلاق المعلق من وقوعه بإطلاق، وعدم وقوعه بإطلاق، والتفصيل بين صورتيه، بين ما صورته أنه يستخدم كيمين، فهذا الحق باليمين وتجري عليه أحكامه، وبين الطلاق بصفة وهو الذي يقصد به صاحبه وقوع الطلاق، فهذا طلاق واقع. بقي لنا في مسألة الطلاق المعلق، النظر في القرائن المستخدمة والترجيح.

القرائن العامة:

أولاً: الأحكام الشرعية لا تؤخذ من الأحاديث الضعيفة،

وعندنا في هذا المبحث - الطلاق المعلق - مجموعة من الأحاديث الضعيفة،

أ- حديث ابن مسعود رضي الله عنه في رجل قال لامرأته: إن فعلت كذا وكذا فهي طالق. فتفعله. قال، هي واحدة وهو أحق بها (الحديث ضعيف لانقطاعه في سنده. بيناه بالتفصيل من قبل).

ب- حديث علي رضي الله عنه، أن رجلاً تزوج امرأة وأراد سفرًا فأخذه أهل امرأته فجعلها طالقاً إن لم يبعث بنفقتها إلى شهر. فجاء الأجل ولم يبعث إليها بشيء، فلما قدم خاصموه إلى علي بن أبي طالب، فقال: اضطهدتموه حتى جعلها طالقاً. فردها عليه. (الحديث من مراسيل الحسن البصري (ضعيف، وسبق تفصيل ذلك).

ج- حديث هشام بن عروة والذي فيه أن الزبير ضرب أسماء رضي الله عنهما ولما صاحت بابنتها عبد الله فإن الزبير قال له: أمك طالق إن دخلت... فدخل... وطلقت أسماء رضي الله عنها (الحديث مداره على راو متروك الحديث وهو عبد الله بن محمد بن يحيى بن عروة بن الزبير المدني، كما سبق أن فصلنا ذلك).

د- أثر المرأة من آل ذي أصبح الذي فيه أنها حلفت أن مالها في سبيل الله وجاريته حرة إن لم تفعل كذا وكذا... فافقتي ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهم فقالا: أما الجارية فتعتق، وأما مالها فتصدق بركة مالها.

قال ابن القيم، إن هذا الأثر معلول، وحديث ليلى بنت العجماء أشهر أسناداً وأصح منه.

أما ابن عباس فقد روي عنه خلاف ما ورد في هذا الأثر، فيمن حلف بصدقة ماله قال: يكفر عن يمينه.

دراسات شرعية

أثر السياق في فهم النص

الخطبة

تأثير قرائن السياق على الأحكام الفقهية

الطلاق المعلق

الحلقة الثالثة

مؤلفي البراجبي

وغاية هذا الأثر إن صح أن يكون عن ابن عمر روايتان ولم يختلف على عائشة وزينب وحفصة وأم سلمة (انظر إلام الموقعين ٥١/٣).

هـ - أثر ابن عباس أنه كان يقول: من قال لامراته أنت طالق إلى رأس السنة أن يطوها ما بينه وبين رأس السنة. قال ابن حزم: لا يصح سنداً لأن به كذاباً مشهوراً بالوضع. (انظر المحلى ٤٨٣/٩).

ثانياً: حجية قول الصحابي:

حديث ابن عمر رضي الله عنهما الذي فيه: طلق رجل امرأته البتة إن خرجت: فقال ابن عمر: إن خرجت فقد بتت منه، وإن لم تخرج فليس بشيء، فهذا الحديث علقه البخاري في الصحيح بصيغة الجزم، وهو من أقوى أدلة القائلين بوقوع الطلاق المعلق بجميع صوره، لأن ابن عمر رضي الله عنهما لم يسأل الرجل عن نيته، وهل هو يقصد الطلاق أم أنه يهدد فقط، ونحو ذلك.

وأجيب عن ذلك بأن هذا اجتهد صحابي ولم يرفعه النبي صلى الله عليه وسلم، وأن هناك أقوالاً أخرى للصحابة تخالف ما ذهب إليه ابن عمر، يقول ابن القيم: فإنهم صح عنهم الافتاء بالوقوع في صور. وصح عنهم عدم الوقوع في صور والصواب ما أفتوا به في النوعين (يقصد التفرقة بين الطلاق المعلق بصفة، وما

يجري مجرى اليمين) (إلام الموقعين ٤٨/٣).

وقد جعل العلماء شروطاً للعمل بقول الصحابي - وهذا مبحث طويل - ملخصها:

- ١- أن ينتشر قوله ويعلم.
- ٢- ألا يخالفه أحد من الصحابة (وهذا يصير من قبيل الإجماع السكوتي) ٣- ألا يخالف نصاً. فإذا تحققت فيه هذه الشروط صار حجة عند الجمهور أما إذا خالفه صحابي آخر، فهنا لا يكون قوله حجة. وعلينا البحث عن الدليل في المسألة.

ثالثاً: هل العمل بالعام

واجب حتى يقوم دليل الخصوص؟

هذه المسألة من المسائل التي أطل الأصوليون الكلام فيها ونقل بعض الأصوليين الإجماع على عدم جواز العمل بالعام قبل البحث عن المخصص، وعارضه آخرون بنقل الإجماع على العمل بالعام حتى يطلع على المخصص ولكل فريق أدلته (انظر: التحبير شرح التحرير للمرداوي ت ٨٨٥ هـ ٢٨٣٩-٢٨٤٤).

وحاول البعض التفريق بين العلماء المجتهدين الذين أحاطوا بقالب نصوص الشريعة، وحصلوا من العلم ما يمكنهم من معرفة مراد الشارع، وسبروا غور النصوص ففهموا العام والخاص، والناسخ والمنسوخ ومواطن الإجماع والخلاف، إلى غير ذلك فهؤلاء

لا ينبغي الخلاف في أنهم إذا بلغتهم

آية عامة أو حديث عام ولم يبلغهم المخصص على الرغم من تمرسهم بالعلم وسعة اطلاعهم على الأدلة أنهم يجب عليهم العمل بالعام، ولا يلزمهم التوقف إلى أن يبحثوا لاحتمال وجود المخصص.

أما القسم الثاني وهم العوام ومن يلحق بهم من المنتسبين إلى الفقه ولم يأخذوا من العلم ما يصل بهم إلى درجة الإحاطة بالشريعة فهؤلاء ليس لأحدهم أن يعمل بالعام إذا بلغه دون أن يسأل أهل العلم المجتهدين، ومراجعة أقوال العلماء وببذل جهده في الوقوف على المسألة. وليس له أن يبادر إلى العمل أو الضمى بالعام قبل مراجعة ما قاله أهل العلم. يقول ابن تيمية - بعد أن تكلم في هذه المسألة -، فإذا غلب على الظن انتفاء ما يعارضه (أي: يعارض العام) غلب على الظن مقتضاه (أي: العمل بالعام)، وهذه الغلبة (غلبة الظن) لا تحصل للمتأخرين في أكثر العمومات إلا بعد البحث عن المعارض. (انظر مجموع الفتاوى ١٦٦/٢٩-١٦٧).

فالذين نقل عنهم القول بالعمل بالعام قبل البحث عن المخصص من الأئمة كالشافعي وأحمد، يحمل ما ورد عنهم على أن المراد بذلك أهل الاجتهاد (انظر: التحبير شرح التحرير للمرداوي ت

٨٨٥هـ، ٢٨٣٩/٦-٢٨٤٤هـ،
البحر المحيط للزركشي
ت ٧٩٤هـ-٢٦٩/٤-٣٠٠، أصول
الفقه الذي لا يسع الفقيه
جهله لمياض بن نامي السلمي
ص-٣٦٤-٣٦٦).

فالاحتجاج بعموم حديث
النبي صلى الله عليه وسلم،
”المسلمون على شروطهم“، وأن
المعلق للطلاق اشترط شرطا
فيجب عليه التزامه يجاب عن
ذلك بأن العموم هنا ليس على
إطلاقه، بل له ضوابط ينبغي
توافرها كما يقول شيخ الإسلام
ابن تيمية، فالملتزم لأمر عند
شرط إنما يلزمه بشرطين،
أحدهما، أن يكون الملتزم
قربة، والثاني، أن يكون قصده
التقرب إلى الله به، لا الحلف
به، فلو التزم ما ليس بقربة
كالتطليق والبيع والإجارة
والأكل والشرب لم يلزمه. ولو
التزم قربة كالصلاة والصيام
والحج، على وجه الحلف بها لم
يلزمه بل تجزيه كفارة يمين
عند الصحابة وجمهور السلف
وهو مذهب الشافعي وأحمد،
وأخرا الروايتين عن أبي حنيفة،
وقول المحققين من أصحاب
مالك.

وهنا الجالف بالطلاق وهو
التزم وقوعه على وجه اليمين،
وهو يكره وقوعه إذا وجد
الشرط كما يكره وقوع الكفر
إذا حلف به، وكما يكره وجوب
تلك العبادات إذا حلف بها
(مجموع الفتاوى ٥٦٦/٣-٥٧).

وفي حديث النبي صلى

الله عليه وسلم الذي روته أم
المؤمنين عائشة رضي الله عنها
في قصة مكاتبة بريدة رضي
الله عنه، وفيه، ثم قام رسول
الله صلى الله عليه وسلم فحمد
الله وأثنى عليه ثم قال، أما
بعد فما بال رجال يشترطون
شروطا ليست في كتاب الله، ما
كان من شرط ليس في كتاب
الله فهو باطل وإن كان مائة
شرط... (متفق عليه).

رابعاً، القياس:

وقد استخدمه القائلون
بالتفرقة بين الطلاق المعلق
بالصفة، والطلاق المعلق الذي
يجري مجرى اليمين (كشيخ
الإسلام ابن تيمية وابن القيم
ومن وافقهما)، فقال شيخ
الإسلام، وهو الذي يدل عليه
الكتاب والسنة والاعتبار، أن
هذه يمين من أيمان المسلمين
فيجري فيها ما يجري في أيمان
المسلمين، وهو الكفارة عند
الحنث... مستدلاً بحديث
النبي صلى الله عليه وسلم،
”من حلف على يمين فرأى
غيرها خيراً منها فليأت الذي
هو خير ويكفر عن يمينه“
(وهذا يتناول (أيمان) جميع
المسلمين لفظاً ومعنى، ولم
يخصه نص ولا إجماع ولا
قياس، بل الأدلة الشرعية
تحقق عمومها) (انظر الفتاوى
الكبرى ٢٤١/٣-٢٤٧).

واستخدموا قياس الأولي
في قياس الطلاق المعلق على
العق المعلق في حديث ليلي
ابنة العجماء - سبق بتمامه

١- والذي حلفت فيه بعق كل
مملوك لها إن لم يطلق أبو
رافع زوجته، فافتاها جمع من
الصحابة - رضي الله عنهم
- بالتكفير عن يمينها، ولم
يوجبوا عليها عتقا. قال ابن
تيمية، ”فإذا أفتوا في الحلف
بالعق الذي هو أحب إلى الله
تعالى من الطلاق أنه لا يلزم
الجالف، بل يجزئه كفارة
يمين، فكيف يكون قولهم في
الطلاق الذي هو أبغض الحلال
إلى الله“ ١٩ (مجموع الفتاوى
٥٠/٣٣).

(هائدة، حديث أبغض
الحلال إلى الله الطلاق، حديث
ضعيف، انظر تخريجه وطرقه
في إرواء الغليل للشيخ الألباني
ح ٢٠٤٠، ١٠٦/٧).

خامساً، جمع طرق

الحديث:

يؤدي إلى صحة الحكم
على الحديث، فلو جمعت
طرقاً وتركت طرقاً، فإن هذا
قد يؤدي إلى مجانبة الصواب
في الحكم على الحديث، وهذا
فعله ابن القيم في ”إعلام
الموقعين“، ورد على العلة التي
أعل بها الإمام أحمد حديث
ليلى بنت العجماء، فقد أشار
الإمام أحمد إلى تفرد التيمي
بذكر العق في الحديث وبين
ابن القيم عدم تفرد ”التيمي“.

سادساً، دعوى الإجماع:
الإجماع هو المصدر الثالث من
مصادر التشريع بعد الكتاب
والسنة، وقد اتفق أهل العلم
على أنه حجة شرعية يجب

اتباعها والمصير إليها، ويحرم مخالفتها، فإذا ثبت إجماع الأمة على حكم من الأحكام لم يكن لأحد أن يخرج عن إجماعهم، ولكن كثيرا من المسائل يظن البعض أن فيها إجماعاً، ولا يكون الأمر كذلك، بل يكون القول الآخر أرجح في الكتاب والسنة (مع ملاحظة أن اتفاق الأئمة الأربعة فقط لا يعد إجماعاً) (انظر دراسات في أصول الفقه / متولي البراجيلي ص ٢١٩-٢٤٢).

لذا فلا بد من التحقق من دعوى الإجماع قبل القول بها؛ لأننا كثيرا ما نقف على أقوال بنقل الإجماع، ثم يتبين عدم تحققها، وقد أنكر شيخ الإسلام ابن تيمية على بعض المتأخرين الذين يستسهلون في مسألة البحث العلمي بأن ينظروا إلى الإجماع، فإذا وجدوه لم يلتفتوا إلى غيره حتى وإن وجدوا نصاً خالفه اعتقدوا أنه منسوخ بنص لم يبلغهم. وخطأ هذا الرأي. واختار طريقة السلف من النظر والبحث عن الأدلة أولاً. يقول شيخ الإسلام، "فلما انتهت النوبة إلى المتأخرين ساروا عكس هذا السير، وقالوا: إذا نزلت النازلة بالمفتي أو الحاكم فعليه أن ينظر أولاً، هل فيها اختلاف أم لا؟ فإن لم يكن فيها اختلاف لم ينظر في كتاب ولا سنة. بل يفتي ويقضي فيها بالإجماع..". وبين أيضاً أنه "حين نشأت

هذه الطريقة تولد عنها معارضة النصوص بالإجماع المجهول، وانفتح باب دعواه، وصار من لم يعرف الخلاف من المقلدين إذا احتج عليه بالقرآن والسنة، قال هذا خلاف الإجماع، وهذا هو الذي أنكره أئمة الإسلام، وصابوا من كل ناحية على من ارتكبه، وكذبوا من ادعاه". (انظر إعلام الموقعين ١٧٤-١٧٥).

ومعنا في المقالة مثال لذلك في "ثالثاً"، من نقل بعض الأصوليين الإجماع في مسألة العام والخاص ونقل غيرهم خلافه (فارجع إليها) وهي مسألة الطلاق المعلق، ذكر بعض أهل العلم الإجماع على وقوع الطلاق المعلق بإطلاق (انظر فتاوى السبكي ٣٠٩/٢، الفتاوى الكبرى لابن تيمية ٢٠٧/٣، المجموع للنووي ٨٣/٣٢).

وأجيب عن هذا الإجماع، بأن المقصود به الطلاق المعلق بصفة، إذا قصد وقوع الطلاق بوقوع الشرط (انظر القواعد النورانية لابن تيمية ٣٢٩/١). وذكر ابن القيم أن الطلاق المعلق فيه خمسة أراء (انظر إغاثة اللهاث ١٧٣-١٧٤).

قرائن منفصلة:

استخدمت مجموعة من القرائن المنفصلة لو اعتبرنا أن الأصل هو حديث ابن عمر الذي في البخاري طلق رجل امرأته البتة... الحديث (سبق ذكره):

١- حديث ليلى بنت العجماء (سبق).

٢- فتوى علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن الحالف بالطلاق لا شيء عليه.

٣- أثر طاووس: ليس الحلف بالطلاق شيئاً.

٤- أثر عكرمة: أنها من خطوات الشيطان لا يلزم بها شيء. (انظر لهذه الآثار إعلام الموقعين ٥١/٣-٥٥).

الخلاصة: رأينا على مدى حلقات البحث أنه لا يوجد نص صحيح صريح يتعلق بالطلاق المعلق، وكذلك رأينا عدم انعقاد الإجماع في الطلاق المعلق بإطلاق، واختلاف المذاهب في الطلاق أصحاب المذاهب في الطلاق المعلق المستخدم كيمين. بل رأينا ابن حزم ومن وافقه يقول بعدم وقوع الطلاق المعلق بجميع صوره.

لذا فانا أرى - والله أعلم - ترجيح ما ذهب إليه ابن تيمية وابن القيم ومن وافقهما بعدم وقوع الطلاق المعلق إن قصد به الحث أو المنع أو التهديد أو الزجر، ففيه كفارة يمين. ووقوع الطلاق المعلق بالصفة، وهو الطلاق الذي يقصد به صاحبه وقوعه حقيقة عند حصول الشرط المعلق عليه (كمن قال: إن جاء رمضان القادم فانت طالق)، هذا والله أعلم.

والحمد لله رب العالمين.

باب العقيدة

ظهور البدع في العقائد ..

خطورة بدع الاعتزال

والجبر والإرجاء

د. عبد الله تاجر

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، وبعد:

ما يزال الحديث متصلاً عن مخاطر البدع العقدية، وذكرنا بدعتي الخوارج والتشيع، وتتمه لهذا الموضوع نعرض لأهم أصول بعض الفرق المبتدعة الأخرى، ونبدأ في العدد بإيضاح بدع الاعتزال والجبر والإرجاء، ونسأل الله الثبات على الحق، فنقول وبالله تعالى التوفيق:

ثالثاً: بدعة المعتزلة:

(أ) التعريف بهم:

المعتزلة سُموا بهذا الاسم؛ لأن مؤسس هذه الفرقة هو واصل بن عطاء الذي اعتزل مجلس الحسن البصري بعد أن اختلف معه في حكم مرتكب الكبيرة، وذلك أن رجلاً دخل المسجد ذات يوم، وكان الإمام الحسن البصري - رحمه الله - يُدرّس فيه، فسأل عن حكم مرتكب الكبيرة، وقبل أن يجيب الحسن البصري - رحمه الله - قال واصل - وكان من تلاميذ الحسن البصري -: إنه في منزلة بين المنزلتين، لا مؤمن ولا كافر، ثم بعد ذلك انحاز وجلس في ناحية من نواحي المسجد بعيداً عن الحسن البصري؛ ليقرر ما ذهب إليه؛ فقليل له ولأتباعه معتزلة.

وتذكر بعض الروايات في التاريخ أن الحسن البصري قال: اعتزلنا واصل، واعتزلنا واصل؛ فسموا بالمعتزلة.

أهم أصولهم البدعية:

- ١- التوحيد.
- ٢- العدل.
- ٣- إنجاز الوعيد.
- ٤- المنزلة بين المنزلتين.
- ٥- الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.
- ٦- الغلو في شأن العقل.

(ب) شرح أهم أصولهم البدعية:

الأصل الأول: التوحيد:

قد يفتر من يسمع هذه الكلمة فيظن أنهم دعاة إلى توحيد الله عز وجل كما كان عليه السلف، ولكن المعتزلة عنوا بالتوحيد نفي الصفات عن الله - تبارك وتعالى - وقالوا: إن هذه الصفات ليست شيئاً غير الذات؛ لأنها لو شاركت الله في القدم الذي هو أخص وصف لذاته عندهم لشاركته

وعد الله تعالى بالثواب واقع، ووعيده بالعقاب واقع، وأنه تعالى يفعل ما وعد به وما توعد عليه لا محالة، ولا يجوز الخلف، وبنوا على هذا الأصل الفاسد أن الفاسق إذا مات على غير توبة عن كبيرة ارتكبها؛ فإنه يدخل النار مخلداً فيها؛ لأن الله توعد بذلك، ولا بد أن ينفذ وعيده، لكن عذابه يكون أخف من عذاب الكافر الأصلي.

ويقولون أيضاً: إن من دخل النار من فُساق هذه الملة لا يخرج منها أبداً لا بشفاعاة ولا بغيرها؛ ولهذا فهم ينكرون الشفاعاة في مرتكبي الكبائر.

الأصل الرابع: المنزلة بين المنزلتين؛

ويعنون بذلك أن مرتكب الكبيرة ليس مؤمناً ولا كافراً، ولكنه في منزلة بين الإيمان والكفر، ولكنه إذا خرج من الدنيا من غير توبة فهو من أهل النار خالد فيها، ولكن تخفف عنه النار فيخلد في غير طبقة الكفار الأصليين، ولا بأس من معاملة هذا الفاسق معاملة المسلمين في الدنيا؛ لأن التوبة مرجوة، وإن كان لا يسمى مؤمناً؛ لأن المؤمن اسم مدح، والفاسق لا يستحق المدح، وليس بكافر أيضاً لإقراره بالشهادتين.

الأصل الخامس: الأمر بالمعروف

والنهي عن المنكر؛

ويتضمن هذا الأصل عندهم جواز الخروج على الأنمة، وقتالهم بالسيف، وأيضاً كانوا يجوزون قتال المخالف لهم من عامة الناس إذا كان في مقدورهم ذلك.

قال الأشعري: قالت المعتزلة: إذا كنا جماعة وكان الغالب عندنا أنا تكفي مخالفتنا؛

في الإلهية؛ فلا قديم غير ذاته، إذ محال وجود قديمين. وقد بنوا على هذا الأصل معتقدات فاسدة؛ منها: نُفْيُ علو الله تعالى على خلقه، واستحالة رؤية الله تعالى بالابصار، وأن كلام الله تعالى محدث في محل؛ لأنهم ينفون صفة الكلام عن الله عز وجل كما اتفقوا على نفي الإرادة والسمع والبصر، وعلى أنها ليست معاني قائمة بذاته، لكن اختلفوا في وجودها ومحامل معانيها؛ فقالوا: إن الله يريد بإرادة حادثة لا في محل، ونفوا السمع والبصر عنه سبحانه، واختلفوا في تأويلها على أقوال، فمنهم من حملها على الحياة، ومنهم من حملها على نفي الآفة، وحملها البغداديون منهم على العلم.

الأصل الثاني: العدل؛

ومعنى العدل عند هؤلاء: تضمنه لتكذيب القدر. فهم قالوا: إن الله عدل وأنه عادل، وأرادوا بذلك نفي خلق الله لأفعال العباد، وأن يكون الله - تبارك وتعالى - أراد كل ما يقع في هذا الكون؛ لأنه في معتقد هؤلاء أن الله لا يخلق أفعال العباد، والعباد يفعلون ما أمروا به وينتهون عن ما نهوا عنه بالإرادة والقدر التي جعلها الله وركبها فيهم. وقد وقعوا في ذلك لخلطهم بين إرادة الله الكونية وإرادته الشرعية؛ فقالوا: إن الله منزه أن يضاف إليه شر وظلم.

وفعل هو كفر ومعصية؛ لأنه لو خلق الظلم ثم حاسب عليه وعذب لكان ظالماً، والله منزه عن ذلك. والعباد عندهم قادر خالق لأفعاله، خيرها وشرها.

الأصل الثالث: الوعيد؛

وفي هذا يقولون: إن

المعتزلة على
باللهي نفي الصفات
عن الله = تبارك
وتعالى = وقالوا: إن
هذه الصفات ليست
شيئاً غير الذات

معاصيه، وأن الله إذا عاقب العاصي؛ فإنه ظالم، حيث إن الله تعالى هو الذي قصرهم وجبرهم وأوقعهم في الكفر، وأوقعهم في المعاصي وألزمهم بها، فإذا عذبهم على ذلك فقد عذبهم بغير ذنب وبغير جرم يستحقونه، ويزعمون أن العبد مجبور ومقهور ومقصور على فعل الذنب وليس له اختيار، وهم يمثلونه بالشجرة التي تحركها الرياح ليس لها أي اختيار.

ويقولون: إنه مدفوع دفعه الله إلى الكفر وإلى المعصية دفعا، وهو لا يقدر على الامتناع عن ذلك، وقد مثل قائلهم لهذا المعتقد بقول الشاعر:

ألقاه في البحر مكتوفاً وقال

إياك إياك أن تبتل بالماء

ويقولون: إن هذا البيت مثل تعذيب الله للعبد عندما يعذبه وقد جبره، وقصره على فعله، فمن ألقى إنساناً مكتوفاً في البحر، وقال له: لا تبتل بالماء، أمر مستحيل لا يمكن أن يكون. وقد قالوا بناء على هذا: إن العبد مجبور؛ وبالتالي لا يعاقب، ولا ينبغي أن يعاقب، ولذلك أتوا بباطل عظيم للغاية، وجعلوا للعصاة عذراً في اقتراح المعاصي، وأنهم معذورون بالذنوب التي يرتكبونها؛ لأنهم مجبورون، وليس لهم اختيار فيما يفعلون.

(ب) ذكر أنهم مبادئهم:

المبدأ الأول:

أنهم قالوا: الإنسان مجبور في فعله، فلا يوصف بالاستطاعة، ولا قدرة له، ولا اختيار، ويخلق الله فيه الأفعال كما يخلقها في الجمادات.

عقدنا للإمام ونهضنا فقتلنا السلطان وأزلناه. وأخذنا الناس بالانقياد لقولنا، فإن دخلوا في قولنا الذي هو التوحيد، وفي قولنا بالقدر، والا قتلناهم.

وأوجبوا الخروج على السلطان على الإمكان والقدرة، ويظهر من كلامهم: أن الخروج على الأئمة وقتال المخالفين واجب، إذا ما وجدت الاستطاعة والقدرة فهو عندهم كالجهاد في سبيل الله.

الأصل السادس: القلو في شأن العقل:

إن أبرز أسباب انحراف المعتزلة اعتمادهم على العقل اعتماداً كلياً في معرفة حقائق الأشياء وإدراك العقائد، ففاسدوا أفعال الله تعالى على أفعال العباد، وقالوا: ما يحسن من العباد يحسن منه، وما يقبح من العباد يقبح منه، وعندهم أن التوحيد والعدل من أصولهم العقلية التي لا يثبت صحة السمع إلا بعدها، والسنة الاستدلال بها اعتضاداً لا اعتماداً. فهم بمنزلة من اتبع هواه واتفق أن الشرع جاء بما يهواه. وكان من آثار غلوهم أيضاً في الاعتماد على العقل أنهم أخذوا يؤولون صفات الله - تبارك وتعالى - بما يلائم عقولهم القاصرة حتى نفوا جميع الصفات عن الله سبحانه.

ومن آثار ذلك أيضاً: طعنهم في كبار الصحابة، حتى زعم وأصل بن عطاء أن إحدى الطائفتين من أصحاب الجمل وأصحاب صفين فاسقة، وكذلك قال في عثمان وقاتليه وخاذليه.

رابعاً: بدعة الجبرية

(أ) التعريف بهم:

يعتقد الجبرية أن العبد ليس له اختيار في أفعاله، وأنه مجبور على

إن أبرز أسباب انحراف المعتزلة اعتمادهم على العقل اعتماداً كلياً في معرفة حقائق العقائد ففاسدوا أفعال الله تعالى على أفعال العباد.

المبدأ الثاني:

القول بخلق القرآن، لإنكارهم صفة الكلام.

المبدأ الثالث:

قالوا: إن الله لا يوصف بصفة يوصف بها خلقه، هكذا ذهبوا، وقالوا وزعموا: لأن هذا يقتضي التشبيه، ولهذا نفوا صفات المعاني عن الله - تبارك وتعالى - وغيرها من الصفات الخبرية الثابتة لرب البرية، وشاركوا بذلك الجهمية والمعتزلة.

المبدأ الرابع:

وجوب المعرفة بالعقل، والإيمان هو المعرفة، كما أنكروا رؤية الله - تبارك وتعالى - وزعموا أن الرؤية يستلزم منها تشبيه رب العالمين - سبحانه - بخلقه.

المبدأ الخامس:

القول بفناء الجنة والنار، بعد تلذذ أهل الجنة بتعيمها وتآلم أهل النار بحميمها، وقد تأثر الحلولية والاتحادية من أمثال ابن عربي وغيرهم بفكر هؤلاء الناس، وقالوا بفناء الجنة والنار، وأنها تفتنى ويبقى أهلها يتلذذون فيها.

خامساً: بدعة المرجنة

(أ) تعريف بهؤلاء المرجنة، وبالإرجاء،

الإرجاء هو تغليب جانب الرجاء،

وقد ذهب أصحاب هذه البدعة إلى

أن الإنسان لا تضربه المعاصي، وأن

عليه أن يرجو رحمة الله ولو

أكثر من الذنوب، ويقولون:

إن المعاصي تنمحي إذا كان

الإنسان موحدًا، لأنها لا

تضرب الموحّد، ويقولون:

إنه لا يضر مع التوحيد

ذنّب كما لا ينفع مع

الشرك عمل.

وهذه الطائفة المبتدعة قد فتحت الأبواب على مصراعيها للمعصاة، وقالت لهم: افعلوا ما تشاءون، وما تقدرون عليه من الذنوب.

وقالوا: بأنه لا علاقة بين العمل وبين الإيمان. وبعضهم ذهب إلى أن الإيمان هو المعرفة القلبية لله فحسب، فمن عرف ربه بقلبه حتى ولو لم ينطق بلسانه الشهادتين، فهو مؤمن كامل الإيمان.

كما زعموا أيضًا بأن الإيمان بناء على ذلك لا يزيد ولا ينقص، ولا يتفاضل، وأن إيمان الناس كلهم سواء، وهؤلاء قابلوا طائفة الوعيدية، وهم الخوارج، فالخوارج مع المرجنة طرفًا نقيض؛ لأن الخوارج تكفر بالذنوب، وتقول بخلود أصحاب الكبائر في النار، وهؤلاء يقولون للمذنبين: افعلوا ما شئتم من المعاصي والسيئات، فلن يضركم شيء من ذلك.

(ب) ذكر أهم مبادئهم:

من مبادئهم: أنهم قالوا: إن الإيمان تصديق ومعرفة، والعمل لا أثر له مطلقًا في الإيمان، وقالوا: لا تضرب مع الإيمان معصية، كما لا تنفع مع الكفر طاعة، كما زعموا: أن الإيمان اعتقاد بالقلب فقط وإن أعلن الكفر بلسانه وعبد الأصنام، أو لزم اليهودية أو النصرانية في دار الإسلام، ومات على ذلك فهو مؤمن، ولا شك أن من وصل أمره إلى اعتقاد هذا كان خارجًا من الملة، كيف يمكن لإنسان أن يدين باليهودية والنصرانية، ويؤمن بالله عارف ربه سبحانه!!

وللحديث بقية إن شاء الله تعالى.

القول بخلق القرآن، لإنكارهم صفة الكلام،
وقالوا: إن الله لا يوصف بصفة يوصف بها خلقه،
هكذا ذهبوا، وقالوا وزعموا: لأن هذا يقتضي التشبيه،
ولهذا نفوا صفات المعاني عن الله - تبارك وتعالى -
وبعضها من الصفات الخبرية الثابتة لرب البرية،
وشاركوا بذلك الجهمية والمعتزلة.

الحمد لله وحده والصلاة والسلام

على من لا نبي بعده، وبعد:

نتناول في هذا العدد أحكام الجلسة بين السجدين وجلسة الاستراحة، فنقول وبالله تعالى التوفيق:

رَبَّنَا: حَكَمَ نَحْنَهُ بَيْنَ السَّجْدَيْنِ

١ حكمها: ذهب المالكية، والشافعية، والحنابلة إلى أنها ركن. وهو قول للحنفية - من أركان الصلاة، سواء أكان في صلاة الفرض أم النفل.

ودليلهم ما روت عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: «كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا رفع رأسه من السجدة لم يسجد حتى يستوي جالساً». «ولقول النبي صلى الله عليه وسلم للمسيء صلاته: ثم ارفع حتى تطمئن جالساً، فهذا دليل على أنه لا بُدَّ من الجلوس بين السجدين.

وهي سنة عند الحنفية في المشهور من المذهب، وروي وجوبها. يقول ابن عابدين: وهو الموافق للأدلة، وعليه الكمال بن الهمام ومن بعده من المتأخرين. (الموسوعة الفقهية ١٥/٢٦٦).

وزاد المالكية والحنابلة قبل هذا الركن ركناً آخر وهو الرفع من السجود، والمراد بذلك أن يحصل القعدة وذلك بالرفع من السجود، فإذا اعتدل من السجود حصل الركن، وهذا الاعتدال أمر به النبي صلى الله عليه وسلم في حديث المسيء صلاته فقال له: (ثم ارفع حتى تستوي جالساً)، فدل على ركنية هذا الرفع من السجود وأنه يلزم به، وقد ذكره في موضعين: في السجدة الأولى وفي السجدة الثانية، فقال: (حتى تستوي جالساً)، وقال: (ثم ارفع حتى تعتدل قائماً)، فدل على ركنين: الركن الأول: الرفع من السجود أو الاعتدال عنه. والركن الثاني: الجلسة بين السجدين. (شرح زاد المستقنع للشنقيطي ١٠٥/٢).

باب الفقه

صفة الصلاة

الجلسة بين

السجدتين وجلسة

الاستراحة

(حكمها - صفتها - ما يقال فيها)

.. حمدى لله



٢- الطمأنينة فيها:

هو رُكن عند جمهور الفقهاء ودليله: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما علم المسيء صلاته كان يقول له في كل رُكن: «حتى تطمئن»، فلا بُد من استقرار وطمأنينة. والحكمة من الطمأنينة: أنَّ الصلاة عبادة، يناجي الإنسان فيها ربه، فإذا لم يطمئن فيها صارت كأنها لعب. والحاصل: أنَّ الطمأنينة لا بُد منها، فهي والخشوع روح الصلاة في الحقيقة. (الشرح الممتع ٩٧/٣).

وينسب للمصلي تطويل الجلسة بين السجدين لتكون نحواً من قدر السجود، ولا يحل له أن تتواصل حركته بين السجدين، فعن البراء رضي الله عنه قال «كان ركوع النبي - صلى الله عليه وسلم - وسجوده، وإذا رفع رأسه من الركوع، وبين السجدين قريباً من السواء، رواه البخاري. وعن أنس رضي الله عنه قال «إني لا ألو أن أصلي بكم كما رأيت النبي - صلى الله عليه وسلم - يصلي بنا، قال ثابت: كان أنس يصنع شيئاً لم أركم تصنعونه، كان إذا رفع رأسه من الركوع قام حتى يقول القائل قد نسي، وبين السجدين حتى يقول القائل قد نسي، رواه البخاري وفي رواية مسلم «ثم يسجد ويقعد بين السجدين حتى نقول قد أوهم». (الجامع لأحكام الصلاة ٢٦٦/٢)...

٣- الدعاء في هذه الجلسة:

في الجلوس بين السجدين يسن الاستغفار عند الحنفية، والمالكية، والشافعية، وهو قول عن أحمد وإنما لم يجب الاستغفار، لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يعلمه المسيء صلاته. والمشهور عند الحنابلة أنه واجب، وهو قول إسحاق وداود، وأقله مرة واحدة، وأقل الكمال ثلاث. (الموسوعة الفقهية ٣٧/٥) والأرجح كما مر معنا قبل ذلك هو قول الجمهور.

وقد رويت أحاديث في الدعاء في هذه الجلسة نذكر منها:

١- عن ابن عباس أنه قال: «كان رسول الله

صلى الله عليه وسلم يقول بين السجدين: اللهم اغفر لي، وارحمني، واهدني، وعافني، وارزقني، وفي لفظ: رب اغفر لي وارحمني (واجبرني) (وارفعني) واهدني - (وعافني) (وارزقني). رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه.

٢- روى حذيفة: أنه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم، فكان يقول بين السجدين: «رب اغفر لي، رب اغفر لي». (صفة صلاة النبي صلى الله عليه وسلم محمد ناصر الدين الألباني ص ١٥٣).

فأما يُدعى بالدعاء الأول أخذاً بالخير كله. وإن هو أحب الاختصار والاقتصار على دعاء واحد فليقل (رب اغفر لي، رب اغفر لي) يكررها.

٤- كيفية الجلوس بين السجدين:

الجلوس بين السجدين يجزئ على أي كيفية كان، ما لم يخرج عن مُسمى الجلوس. وصفة الجلوس بين السجدين عند الشافعية والحنابلة وأبي يوسف الافتراش. وعند المالكية التورك كجلوس التشهد، ولا خلاف في وضع اليدين على الفخذين عند الجميع، لأنه من تمام صفة الجلوس. (الموسوعة الفقهية ٢٦٦/١٥).

أما كيفية الجلوس، فيجلس مفترشاً يسراه. «مفترشاً يسراه، أي: يسرى رجله، أي: جاعلاً يأيها كالفرش، والفرش يكون تحت الإنسان، أي: يضعها تحته مفترشاً لها لا جالساً على عقبيه، بل يفترشها، وعليه؛ فيكون ظهرها إلى الأرض ويطنّها إلى أعلى.

ناصباً يمينه. أي: جاعلاً منتصبه. والمراد: القدم، وحينئذ لا بُد أن يخرجها من يمينه، فتكون الرجل اليمنى مخرجة من اليمين. واليسرى مفترشة، أي: أنه يجلس بين السجدين هكذا، لا يجلس متوركاً وهذه الصفة متفق عليها. (الشرح الممتع ٤٠/٣)

عن أبي حميد الساعدي قال «... كان النبي - صلى الله عليه وسلم - إذا قام إلى

الصلاة اعتدل قائماً، فذكر بعض الحديث وقال... ثم هوى ساجداً وقال: الله أكبر، ثم ثنى رجله وقعد فاعتدل حتى يرجع كل عظم إلى موضعه ثم نهض.. (أخرجه الترمذي وابن ماجه، وصححه الألباني).

وينسب في هذه الجلسة أيضاً الإقعاء، أي الجلوس على العقبين، معتمداً على رؤوس أصابع القدمين، والركبتان على الأرض، أي ينصب القدمين ويجلس عليهما، لما روي عن طاووس أنه قال: قلنا لابن عباس في الإقعاء على القدمين في السجود فقال: هي السنة، قال قلنا: إذا نراه جفاءً بالرجل، فقال ابن عباس: هي سنة نبيك - صلى الله عليه وسلم -، رواه أبو داود، ورواه الترمذي وابن خزيمة.

أما الإقعاء الذي ورد النهي عنه في عدد من الأحاديث فإنه غير هذا الإقعاء المستنون، وهو أن يلصق إتييه بالأرض، وينصب ساقيه ويضع يديه على الأرض يفعل كما يفعل الكلب. أضف إلى ذلك أن بعض أهل العلم يرى أن جميع الأحاديث التي ورد فيها النهي عن الإقعاء رويت بأسانيد ضعيفة لا تصلح للاحتجاج. (الجامع لأحكام الصلاة ٢/٢٦٧).

ثانها: جلسة الاستراحة:

هي الجلسة الخفيفة التي تغفب الفراغ من السجدة الثانية وقبل النهوض إلى الركعة الثانية وإلى الركعة الرابعة. أي إذا فرغ المصلي من الركعة الأولى وأراد أن يقوم للركعة الثانية جلس جلسة قصيرة ثم قام، وإذا فرغ من الركعة الثالثة وأراد أن يقوم للركعة الرابعة جلس جلسة قصيرة ثم قام، وتسمى جلسة الاستراحة. (الجامع لأحكام الصلاة ٢/٢٦٨).

وقد ذهب الحنفية والمالكية وهو مقابل الأصح لدى الشافعية، والصحيح من المذهب لدى الحنابلة إلى أن المصلي إذا قام من السجدة الثانية لا يجلس جلسة الاستراحة، ويكره فعلها تنزيهاً لمن ليس به عذر.

وروي ذلك عن عمر وعلي وابن مسعود، وابن عمر وابن عباس رضي الله عنهم، وبه قال الثوري وإسحاق، قال الترمذي: وعليه العمل عند أهل العلم، وقال أبو الزناد: تلك السنة. ويرى الشافعية في الأصح وهو رواية ثانية عن أحمد اختارها الخلال أنه يسن بعد السجدة الثانية جلسة للاستراحة في كل ركعة تقوم عنها، لما روى مالك بن الحويرث: «أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يجلس إذا رفع رأسه من السجود قبل أن ينهض في الركعة الأولى». (الموسوعة الفقهية ١٥/٢٦٦).

ولخص مالك بن الحويرث رضي الله عنه هذا الموضوع بقوله: «إنه رأى النبي - صلى الله عليه وسلم - يصلي، فإذا كان في وتر من صلاته لم ينهض حتى يستوي قاعداً، رواه البخاري وأبو داود والترمذي وابن خزيمة. قوله في وتر من صلاته: يعني الركعات الفردية غير الزوجية، وهما الركعتان الأولى والثالثة. (الجامع لأحكام الصلاة ٢/٢٦٩).

أما كيفية الجلوس، ففي رواية ابن خزيمة الإجابة عليها «ثنى رجله وقعد فاعتدل، حتى يرجع كل عظم إلى موضعه»، والمقصود بالرجل المثنية الرجل اليسرى، فالجلسة تكون بأن يثنى رجله اليسرى - أي يفرشها - وينصب الرجل اليمنى، ثم يقعد على اليسرى، وهي تماثل الجلسة للتشهد الأوسط.

إلا أنه لو أقمى في هذه الجلسة على قدميه المنصوبتين فلا يكون في ذلك بأس، وربما كانت هذه الكيفية أسهل في النهوض، فالأمر موشع، والله عز وجل أعلم. (الجامع لأحكام الصلاة ٢/٢٦٩).

ومن خصائص جلسة الاستراحة - عند من يقول بها - أنها لا يدعو فيها بشيء. (الموسوعة الفقهية ١٥/٢٦٧).

وللحديث بقية إن شاء الله.

بطرات في سيرة الرسول
صلى الله عليه وسلم



صلى الله عليه وسلم

حجرات نساء النبي

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله، وعلى آله وصحبه ومن اتبع هداه، وبعد، فإن الله تعالى بعث نبينا محمداً صلى الله عليه وسلم وجعله لأمته مثلاً وقدوة. وسراجاً منيراً يضيء للأمة طريقها. فلا تضل ولا تشقى. ورسول الله عليه الصلاة والسلام كان أكرم الخلق على الله عز وجل. ومع ذلك لم يعطه من الدنيا ما أعطى الملوك. وذلك لهوان الدنيا عند الله. ولو كانت الدنيا وزينتها مكرومة وكرامة لكان أولى بها نبينا صلى الله عليه وسلم. ومع هذا لما خير الله نبيه بين الدنيا والآخرة فاختار الآخرة واكتفى بأن يكون رزق آل محمد قوتاً. أي يوماً بيوم. وأن تكون أحياته وأبيات نساؤه بقدر ما يستر ويكفي. ومتاعه فيها بقدر ما يبلغ الحاجة. فآلهم صل عليه وسلم تسليماً كثيراً.

حجرات نساء النبي صلى الله عليه وسلم:

جمال عبد الرحمن

الباب كحرم للبيت فهذه كانت من جريد النخل، قال داود بن قيس رحمه الله: رأيت الحجرات من جريد النخل مغطياً عليها (أي مغطاة) من خارج بمسوح الشعر. (البخاري في الأدب المفرد ص 100 ح 401، وصححه الألباني).

ومسوح الشعر هو الكساء المصنوع من شعر الأنعام. ويفهم لذلك حديث ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم: «صلاة المرأة في بيتها أفضل من صلاتها في حجرتها». (أبو داود ح 570). فالببيت أستر من الحجرة التي هي أقرب إلى الباب والطريق.

بناء العجزة بعد الهجرة:

لقد بدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم حينما قدم المدينة النبوية ببناء مسجده. ومع بناء المسجد بنى صلى الله عليه وسلم بيوت نساؤه، وانظروا أيها

قال الله عز وجل: «لَا تَجْعَلُوا دِينَكُمْ كَدِينِ الْفَرِثِيِّ» (الحجرات: ٢٦). وقد سميت سورة في القرآن الكريم باسم الحجرات التي كانت محل عناية من الشرع الحكيم. لأنها اكتسبت تلك العناية لما كان لسكانها عند الله تعالى من المنزلة والكرامة. ولذا قال الله تعالى لنساء النبي صلى الله عليه وسلم: «وَأَذْكُرَنَّ مَا يَتَرَى وَيُحْكَمُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَأَخِصِّمُ بَيْنَهُ ذَاتَ بَيْنٍ حَيْثُ» (الأحزاب: ٣٤). وحفاظاً على حرمة هذه البيوت. قال الله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُدْعَى لَكُمْ فِيهَا مِنْهُمْ» (الأحزاب: ٥٣).

وقد كانت بيوت النبي صلى الله عليه وسلم وحجرات نساؤه عبارة عن قطعتين، البيت الذي تبنت فيه زوجته، وأمامه في المقدمة الجزء المخصص الذي يعتبر الحجرة الواسعة. والأول الذي يمثل المسكن يكون من الطوب اللبن. أما الحجرة التي عند

(يعني: على شمال الواقف في الروضة الشريفة متجهاً إلى القبلة)، بُني هذا البيت مع بناء المسجد النبوي بالطين واللبن والجريد، وغطى بمسوح (أغطية) الشعر، لا تزيد مساحة هذا البيت على ٥٠×٣,٥٠ متر، لهذا البيت باب من خشب العرعر أو الساج، وهو خشب قابل للتزيين والنقش، هذا الباب جهة الروضة الشريفة في المسجد يليه الحوش الذي يلاصق باب به بالروضة.

قال داود بن قيس رحمه الله: «رأيت الحجرات من جريد النخل مفشياً (مغطى) من خارج بمسوح (كساء) الشعر، وأظن عرض البيت من باب الحجره إلى باب البيت نحواً من ست أو سبع أذرع، وخزرت (قدّرت) البيت الداخل عشرة أذرع.. (سبق تخريجه، وصححه الألباني).

والذراع نحو من ٣٥ سم تقريباً.

وهذا يعني أن الغرفة الداخلية التي تبنت فيها أم المؤمنين كانت ثلاثة مترات × ثلاثة مترات ونصف المتر، والحجرة الخارجية كانت مترين × ثلاثة مترات ونصف، فيكون المجموع ٣,٥٠×٥ مترًا، وكان باب غرفة أم المؤمنين ذا مصراع واحد (دلفة واحدة)، وباب الحجره الخارجية ستار وليس من الخشب، وهو مواجه للمسجد مباشرة، وعلى هذا الباب كان النبي صلى الله عليه وسلم يستر أم المؤمنين بجسده وهي تنظر إلى الأحباش الذين يلعبون بالحرايب في المسجد. وعلى هذا الباب أيضاً كان النبي صلى الله عليه وسلم يذلي رأسه من المسجد وهو معتكف لأم المؤمنين عائشة رضي الله عنها، وهي في الحجره الخارجية (الحوش) فتمشط شعره صلى الله عليه وسلم.

وعلى هذا الباب أيضاً (باب الحوش) وقف النبي صلى الله عليه وسلم حين نهض من مرض موته، وقد أمر أبا بكر أن يصلي بالناس، وأخذ النبي صلى الله عليه وسلم ينظر لأصحابه ضاحكاً متبسماً مسروراً معجباً بانتظام أمته خلف خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقد رآه الصحابة وكادوا يقتنون لما رأوه معافاً، وتقهر أبو بكر ليتقدم النبي صلى الله عليه وسلم للصلاة، ولكنه عليه الصلاة والسلام أشار إليهم أن يستمروا في صلاتهم، وأسدل الستر ودخل

المؤمنون كيف بنى رسولكم سيد البشر وأكرم الخلق على الله تعالى حجرات نسائه، فمن أم المؤمنين عائشة بنت الصديق أبي بكر رضي الله عنهما قالت: «لما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفنا وخلف بناته، فلما استقر بالمدينة بعث زيد بن حارثة، وبعث معه أبا رافع مولاه، وأعطاهما بغيرين وخمسمائة درهم أخذها من أبي بكر يشتريان بها ما يحتاجان إليه من الظهر، وبعث أبو بكر معهما عبد الله بن أريقط الدؤلي بغيرين أو ثلاثة، وكتب إلى عبد الله بن أبي بكر أن يحمل أهله (أم أبي بكر، وأم رومان زوجته، وأنا وأخي وأسماء امرأة الزبير)، وخرج زيد وأبو رافع بقاطمة وأم كلثوم وسودة بنت زمعة، وحمل زيد أم أيمن وولدها أيمن، وأسامة.. ثم إذا قدمنا المدينة، فنزلت مع عيال أبي بكر، ونزل إلي النبي صلى الله عليه وسلم، ورسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ يبني المسجد، وأبياتاً حول المسجد، فأنزل فيها أهله، فمكثنا فيها أياماً، ثم قال أبو بكر: يا رسول الله! فما يمنعك أن تبني بأهلك؟ قال: الصداق، فأعطاه اثنتي عشرة أوقية ونشاً (ونصفاً) فبعث بها إلينا، وبني بي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي هذا الذي أنا فيه، وهو الذي توفي فيه، وذفن فيه، وأدخل رسول الله عليه الصلاة والسلام سودة بنت زمعة معه أحد تلك البيوت.. (أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ٢٣/٢٤ ح ٥٠، وفيه محمد بن الحسن، قال عنه ابن تيمية، صاحب أخبار، وهو مضعف عند أهل الحديث كالواقدي ونحوه، ولكن يستأنس بما يرويه ويعتبر به. اقتضاء الصراط المستقيم (٢/٢٥٠)).

فالخبر السابق يبين متى وكيف بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم حجرات نسائه رضي الله عنهن، وأنه هاجر وقد ترك أهله وبناته، إلا رقية التي هاجرت مع عثمان رضي الله عنهما، وزينب التي بقيت بمكة مع زوجها أبي العاص الذي لم يكن أسلم بعد، ولم يفرق الإسلام بينهما في هذه الفترة.

وصف حجره عائشة رضي الله عنها:

حجرة أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها هي البيت الذي كان النبي صلى الله عليه وسلم يقيم معها فيه، وهي في الجهة الشرقية الجنوبية من المسجد النبوي

إلى منكبي أبي بكر: رضي الله عن الجميع.

وظلت الجهة الخلفية الشمالية مسكنًا لأم المؤمنين بقية حياتها وكان بينها وبين القبور سائر (جدار) يحجبها، حتى توفيت ودفنت بالبقيع، ولم تسكن الحجرة من بعدها. (كتاب المدينة المنورة تاريخ ومعالـم- مركز بحوث ودراسات المدينة المنورة، بتصرف يسير).

أعظم حناء عرف في النساء

كانت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها بعد دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غرفتها وبعده أبوها الصديق رضي الله عنه؛ تدخل عند قبريهما بثياب بيئتها، حاسرة عن رأسها، فهو زوجها وهو أبوها، فلما دفن عمر رضي الله عنه استحيت من الدخول على القبور هكذا فلبست الحجاب.

قال الإمام مالك رحمه الله: «قسم بيت عائشة رضي الله عنها باثنين؛ قسم كان فيه القبور، وقسم كان تكون فيه عائشة، وبينهما حائط، فكانت عائشة رضي الله عنها ربما دخلت حيث قبر زوجها وأبوها فضلاً (يعني بملايس البيت والعمل)، فلما دفن عمر رضي الله عنه لم تدخله إلا وهي جامعة عليها ثيابها». (طبقات ابن سعد ٢/٢٥٦).

وعن عمرة بنت عبد الرحمن الأنصارية عن عائشة رضي الله عنها قالت: ما زلت أضع خماري (لا ألبسه)، وأفضل في ثيابي (أي متخففة بثياب زينة) في بيتي. حتى دفن عمر بن الخطاب فيه، فلم أزل متحفظة في ثيابي حتى بنيت بيني وبين القبور جداراً فتفضلت بعد. (طبقات ابن سعد ٣/٣٣٧، وصححه الألباني).

فسبحان الله!! تستتر عن الميت الأجنبي بجدار، فمأذا النساء الكاسيات العاريات لا تخشى عذاب النار؟ قال عليه الصلاة والسلام: «صنفان من أهل النار لم أرهما... وذكر منهما: «نساء كاسيات عاريات مميلات مائلات، رؤوسهن كأسنمة البخت المائلة، لا يدخلن الجنة، ولا يجدن ريحها، وإن ريحها ليوجد من مسيرة كذا وكذا». (صحيح مسلم ج ٢/٢١٢، عن أبي هريرة).

فلتفتد أخواتنا وبنات المسلمين بنساء النبي صلى الله عليه وسلم الطاهرات العفيفات لتصل عند الله إلى أعلى الدرجات.



إلى البيت ورجع فاستلمته الحمى ومات في نفس اليوم فكانت صحوة الموت، وقد ذكر البخاري هذا الحديث برقم (١٢٠٥)، ومسلم (٤١٩).

ولم تكن أسقف بيوت النبي صلى الله عليه وسلم وحجرات أزواجه مرتفعة، قال الحسن البصري: كنت أدخل بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم زمن عثمان في خلافته فأتناول سقفا بيدي.. (البخاري في الأدب المفرد ج ٤٥٠، وصححه الألباني).

وقد توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجرة عائشة رضي الله عنها وهي الغرفة الداخلية المبنية باللبن، ودفن فيها عليه الصلاة والسلام من جهة القبلة. وظل الجزء الشمالي منها مسكنًا لأم المؤمنين رضي الله عنها، وعندما توفى الصديق والدها رضي الله عنه دفن خلف النبي صلى الله عليه وسلم بذراع، نازلاً عن النبي صلى الله عليه وسلم بحيث تكون رأسه عند كتفي النبي صلى الله عليه وسلم، ولما توفى عمر بن الخطاب رضي الله عنه دفن فيها أيضاً خلف أبي بكر بذراع نازلاً عن أبي بكر بحيث يكون وجهه

جداً، لا يقدر عليه إلا أمثال عائشة، مع أمثال عمر، رضي الله عنهم جميعاً.

وزيادة في كرم النفوس وعفتها عن إيقاع المسلمين في الحرج فإن عمر رضي الله عنه يأمر ابنه عبد الله عند موت عمر ودفنه أن يذهب إلى بيت عائشة رضي الله عنها مرة أخرى، ويسلم عليها ويستأذن مرة أخرى، فلعلها وافقت حرجاً منه وهو حي، فربما تتراجع بعد وفاته؛ لكن أم المؤمنين عند موقفها الواضح، ولأوثرته به اليوم على نفسي، طيب الله نفسك وشراك يا أم المؤمنين، ورحمك الله يا عمر الفاروق، يا من أتعبت الخلفاء والأمراء والحكام بعدك إذا أرادوا أن يتأسوا بك.

لماذا كانت هذه القبور الثلاثة فقط؟

إن هؤلاء الثلاثة هم قادة البشرية: رسول الله صلى الله عليه وسلم، ووزيره أبو بكر، وعمر، فهذا أبو بكر رضي الله عنه يقول فيه النبي صلى الله عليه وسلم كلاماً لم يقله في غيره، ففي أمره بالصلاة بالمسلمين يقول صلى الله عليه وسلم: «يا أيُّ الله والمؤمنون إلا أبا بكر»، وعن عائشة رضي الله عنها، قالت: قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه: ادعي لي أبا بكر أباك وأخاك حتى أكتب كتاباً، فإني أخاف أن يتمنى ممتن ويقول قائل: أنا أولى، ويا أيُّ الله والمؤمنون إلا أبا بكر. (مسلم، ١٨٥٧/٤).

وقال في عمر رضي الله عنه: «لو كان نبي بعدي لكان عمر بن الخطاب». (سنن الترمذي ٦١٩/٥، وحسنه الألباني).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال صلى الله عليه وسلم: «لقد كان فيما كان قبلكم من الأمم ناس محدثون، فإن يك في أمتي أحد فإنه عمر». وفي رواية عنه: «لقد كان فيمن كان قبلكم من بني إسرائيل رجال يكلمون من غير أن يكونوا أنبياء، فإن يكن من أممي منهم أحد فعمر». (صحيح البخاري ١٢/٥، ومسلم ١٨٦٤/٤).

ولهذه الأسباب وغيرها كانت القبور الثلاثة (رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب رضي الله عنهما).

وللحديث بقية إن شاء الله لتبين مكونات وملحقات ومحتويات الحجرة النبوية.

وأخرد هوانا أن الحمد لله رب العالمين.

لما طعن عمر بن الخطاب أمير المؤمنين رضي الله عنه وهو يصلي بالمسلمين، تناول يد عبد الرحمن بن عوف فقدمه ليكمل الصلاة بالمسلمين، فلما حمل عمر رضي الله عنه إلى البيت قال لابنه عبد الله بن عمر: انطلق إلى عائشة أم المؤمنين فقل، يقرأ عليك عمر السلام ولا تقل أمير المؤمنين فإني لست اليوم للمؤمنين أميراً، وقل يستأذن عمر بن الخطاب أن يدفن مع صاحبيه، فسلم واستأذن ثم دخل عليها فوجدتها قاعدة تبكي، فقال (على عمر) يقرأ عليك عمر بن الخطاب السلام ويستأذن أن يدفن مع صاحبيه، فقالت: كنت أريد نفسي ولأوثرن به اليوم على نفسي، فلما أقبل قيل هذا عبد الله بن عمر قد جاء. قال عمر: ارفعوني، فاستند رجل إليه فقال: ما لديك؟ قال: الذي تحب يا أمير المؤمنين، أدنت. قال: الحمد لله، ما كان من شيء أهم إلي من ذلك، فإذا أنا قضيت فأحملوني ثم سلم فقل: يستأذن عمر بن الخطاب، فإن أدنت لي فأدخلوني وإن ردتني ودوني إلى مقابر المسلمين. (البخاري ج ٢٧٠ من حديث عمرو بن ميمون).

هذه هي أخلاق الصحابة الكرام، وتلك هي الثمار الجنية للتربية النبوية، فأمير المؤمنين عمر رضي الله عنه يشاق لأن يدفن بجوار صاحبيه، النبي صلى الله عليه وسلم، وأبي بكر الصديق، رضي الله عنهما، إنه كان جاورهم في الحياة، ويحب أن يجاورهم في الممات، لكن ذلك ليس بيده ولا بيد أحد من المسلمين؛ لأن ذلك في بيت عائشة رضي الله عنها، وفي حجرتها الخاصة، والنبي صلى الله عليه وسلم زوجها، وأبو بكر والدها، أما عمر فلا قرابة بينه وبين عائشة، لكنه أمير المؤمنين في نفس الوقت، وهو سلطان المسلمين الأعظم، لكن ذلك لم يدفعه أن يحرجها أو أن يصل إلى ما يريد بسلطانه، بل استأذنها لتأذن هي أو لا تأذن، وفوق كل ذلك جرد نفسه من السلطان والإمارة لتعامل معه كأحد أفراد المسلمين، لكن أم المؤمنين التي كانت تقول دائماً: أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ننزل الناس منازلهم؛ تعلم منزلة عمر في الإسلام، وعند المسلمين والدنيا كلها، في الوقت الذي كانت تحب أن تدفن هي بجوار زوجها وأبيها، وقالت: ولأوثرته اليوم على نفسي، إنه بذل وتنازل ضخم

قصة خلق رأس آدم حين حج



تخيل الداعية من القصص الواقعية

(١٨١)

نواصل في هذا التحذير تقديم البحوث العلمية الحديثة للقارئ الكريم حتى يقف على حقيقة هذه القصة التي اشتهرت وانتشرت على ألسنة القصاص والوعاظ خاصة الطريقة منهم. ومما ساعد على انتشارها وجودها في كتب السنة الأصلية. والتي أخرجها مصنفوها بأسانيدهم عن شيوخهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم. وإلى القارئ الكريم التحريج والتحقيق:

أولاً: متن هذه القصة:

روي عن محمد بن يحيى المعاذي. قال: قال يحيى بن أكتم في مجلس الواثق والفقهاء بحضرته: من خلق رأس آدم حين حج؟ فتعابى القوم عن الجواب. فقال الواثق أنا أحضركم من يثبتكم بالخبر. فبعث إلى علي بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب. فأخضر. فقال: يا أبا الحسن من خلق رأس آدم؟ فقال: سألتك يا أمير المؤمنين إلا أعفيتني. قال: أقسمت لتقولن. قال: أما إذا أبيت فإن أبي حدثني. عن جدي، عن أبيه، عن جده، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أمر جبريل أن ينزل بياقوتة من الجنة. فهبط بها. فمسح بها رأس آدم. فتناثر الشجر منه. فحيث بلغ نورها صار حرماً".

ثانياً: التخريج:

الخبر الذي جاءت به هذه القصة أخرجه الحافظ أبو بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد (١٢/٥٦/٦٤٤٠) قال: حدثنا الحسين بن حماد المقرئ- بقزوين- حدثنا الحسين بن مروان الأنباري حدثنا محمد بن يحيى المعاذي قال: قال يحيى بن أكتم في مجلس الواثق.. القصة.

ثالثاً: التحقيق:

هذه القصة واهية والخبر الذي جاءت به مسلسل بالعلل، وهذا هو البرهان: العلة الأولى: محمد بن الحسن بن زياد

علي حشيش

إعداد:

المقرئ النقاش:

١- قال الحافظ الذهبي في «الميزان» (٣/٥٢٠/٥٤٠٤): محمد بن الحسن بن محمد بن زياد الموصلي، ثم البغدادي، أبو بكر النقاش المقرئ المفسر. وقال طلحة بن محمد الشاهد: كان النقاش يكذب في الحديث والغالب عليه القصص.

وقال البرقاني: كل حديث النقاش منكر. وقال أبو القاسم اللالكائي: تفسير النقاش إشقاء الصدور وليس بشفاء الصدور. ومات النقاش سنة إحدى وخمسين وثلاثمائة.

قلت: وقال السيوطي في «طبقات المفسرين» (ص ٨٠): «صنف التفسير وسماه شفاء الصدور». اهـ.

٢- تأصيل هذه الأحكام في النقاش:

أ- قال الحافظ الخطيب في «التاريخ» (٢/٢٠١/٦٣٥): حدثني عبيد الله بن أبي الفتح عن طلحة بن محمد بن جعفر أنه ذكر النقاش فقال: «كان يكذب في الحديث والغالب عليه القصص».

ب- وقال: سألت أبا بكر البرقاني عن النقاش فقال: «كل حديثه منكر».

ج- وقال: حدثني من سمع أبا بكر ذكر تفسير النقاش فقال: «ليس فيه حديث صحيح».

د- وقال: حدثني محمد بن يحيى الكرماني، قال: سمعت هبة الله بن الحسن

و- وقال الأزدي، يتكلمون فيه روى عن الثقات عجائب لا يتابع عليها. اهـ.
قلت: فما ترى فيه؟ قال: نسال الله السلامة.

ثم قال ابن أبي حاتم: سمعت علي بن الحسين يقول: «كانوا لا يشكون أن يحيى بن أكنم كان يسرق حديث الناس ويجعله لنفسه». اهـ.

قلت: ولا يغرنك بعد ما تبين حال يحيى بن أكنم من الكذب والدجل أنه القاضي لو اطلعت من ولأه القضاء.

فقد قال الإمام الحافظ المزي في «تهذيب الكمال» (٧٣٨٢/١٨/٢٠): «يحيى بن أكنم بن محمد بن قطن التميمي الأسدي أبو محمد المروزي قزيل بغداد ولأه المأمون القضاء بها».

ولقد بين شيخ الإسلام ابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (٢١/٤): حال المأمون فقال:

«وفي دولة "أبي العباس المأمون" ظهر "الخرمية" ونحوهم من المناهقين وعرب من كتب الأوائل المجلوبة من بلاد الروم ما انتشر بسببه مقالات الصابئين وراسل ملوك المشركين من الهند ونحوهم حتى صار بينه وبينهم مودة. فلما ظهر ما ظهر من الكفر والتناق في المسلمين وقوي ما قوي من حال المشركين وأهل الكتاب: كان من أثر ذلك: ما ظهر من استيلاء الجهمية: والزافضة: وغيرهم من أهل الضلال وتقريب الصابئة ونحوهم من المتفلسفة. وذلك بنوع رأي يحسبه صاحبه عقلاً وعدلاً وإنما هو جهل وظلم إذ التشوية بين المؤمن والمناهي: والمسلم والكافر أعظم الظلم، وطلب الهدى عند أهل الضلال أعظم الجهل فتولد من ذلك مخنة الجهمية حتى امتحنت الأمة ينفي الصفات والتكذيب بكلام الله وزوخته وجرى من مخنة الإمام أحمد وغيره ما جرى مما يطول وصفه». اهـ.

الطبري ذكر تفسير النقاش فقال: «ذاك أشقى الصدور، وليس بشقاء الصدور».

قلت: وهبة الله بن الحسن الطبري، هو أبو القاسم اللاكثاني وهو الإمام العلامة الحافظ صاحب كتاب «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» المتوفى سنة ٤١٨ هـ.
هـ- ثم قال الحافظ الخطيب البغدادي: «دلس النقاش ابن مساعد فقال: حدثنا يحيى بن محمد بن عبد الملك الخياط وأقل مما شرح في هذين الحديثين تسقط به عدالة المحدث ويترك الاحتجاج به». اهـ.

العلة الثانية: يحيى بن أكنم:

١- قال الحافظ ابن حجر في «التهذيب» (١٥٩/١١): «يحيى بن أكنم بن محمد بن قطن بن سمعان التميمي الأسدي أبو محمد المروزي القاضي».

أ- قال جعفر بن أبي عثمان الطيالسي عن ابن معين: «يحيى بن أكنم كان يكذب. جاء إلى مصر فبعث إلى الوراقين فاشترى أصولهم وقال: أجزوها لي».

ب- وقال الساجي عن عبد الله بن إسحاق الجوهري سمعت أبا عاصم يقول: «يحيى بن أكنم كذاب». اهـ.

ج- وقال محمد بن مخلد عن مسلم بن الحجاج سمعت إسحاق بن راهويه يقول: «ذلك الدجال، يعني يحيى بن أكنم يحدث عن ابن المبارك». اهـ.

د- وقال ابن أبي حاتم: سألت أبي عنه فقال: فيه نظر، قلت: فما تقول فيه؟ قال: «نسال الله تعالى السلامة». اهـ.

وقال ابن أبي حاتم: سمعت علي بن الجنيد يقول: «كانوا لا يشكون أن يحيى بن أكنم يسرق الحديث». اهـ.

هـ- وقال صالح بن محمد: كان عنده حديث كثير إلا أني لم أكتب عنه وذلك أنه يحدث عن عبد الله بن إدريس بأحاديث لم يسمعها منه، وقال في موضع آخر: أكره الحديث والله عنه وذكر كلمة. اهـ.

قلت: هذا حال المأمون الذي ولي يحيى بن أكنم قضاء البلاد، ثم قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «وكان في أيام "المتوكل" قد عُرِ الإسلام حتى ألزم أهل الذمة بالشروط الغمرية: وألزموا الصغار فعزت السنة والجماعة وقمعت الجهمية والرافضة ونحوهم» اهـ.

قلت: ولذلك ختم الحافظ ابن حجر ترجمة يحيى بن أكنم في كتابه «التهذيب» (١٦١/١١) قال: «كان المتوكل بعد تقديمه إياه وسخطه على أحمد بن أبي داود قد سخط أيضا على يحيى وأخذ منه نحوًا من مائة ألف دينار فيما قيل، فسار يحيى إلى مكة وأقام بها» اهـ.

العلة الثالثة: علي بن موسى،

قال الإمام الحافظ المزي في «تهذيب الكمال» (٤٧٢٥/٤٠٨/١٣): «علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب القرشي الهاشمي أبو الحسن الرضي روى عن أبيه موسى بن جعفر الكاظم وروى عنه ابنه أبو جعفر محمد بن علي بن موسى وآخرون» اهـ.

قال الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (١٠٦/٢): «علي بن موسى الرضي: يروي عن أبيه العجائب كأنه كان يهيم ويخطئ ثم ذكر له حديثًا بهذا النسب سندًا عن آبائه حتى وصل به إلى علي بن أبي طالب مرفوعًا إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال: السبب لنا والأحد لشيعتنا، والاثنين لبني أمية والثلاثة لشيعتهم» وبإسناده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لما أسري بي إلى السماء سقط إلى الأرض من عرقي فنبت منه الورد فمن أحب أن يشم رائحتي فليشم الورد» اهـ.

قلت: وهذا هو نفس السند الذي رويت به قصة «خلق رأس آدم حين حج» الذي رواه علي بن محمد عن أبيه محمد عن جده علي بن موسى عن أبيه موسى بن جعفر

عن أبيه جعفر بن محمد، ولكن رفعه جعفر بن محمد إلى النبي صلى الله عليه وسلم.

ومن هنا كانت العلة الرابعة، وهو السقط في الإسناد يتبين ذلك:

١- من قول الحافظ ابن حجر في «التقريب» جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب الهاشمي أبو عبد الله المعروف بالصادق من السادسة مات سنة ثمان وأربعين ومائة» اهـ.

قلت: والسادسة طبقة عاصروا الخامسة لكن لم يثبت لهم لقاء أحد من الصحابة. كذا قاله الحافظ ابن حجر في «مقدمة التقريب» (٦/١) قال المناوي: «ومتى لم يلاقوا الصحابة لا يكونوا من التابعين، والأليق بهم أن يكونوا من طبقة كبار أتباع التابعين» اهـ.

قلت: وبهذا يكون في السند سقط بطبقتين ويكون الساقط راويين على الأقل مع التوالي.

قال الحافظ ابن حجر في «شرح التلخيص» (ص ٤٢): «والقسم الثالث من أقسام السقط من الإسناد: إن كان السقط باثنين فصاعدًا مع التوالي فهو المعضل» اهـ.

قلت: وهذا الحد للمعضل أدق مما قاله البيهقي عفا الله عنا وعنه، حيث قال: **والمعضل الساقط منه اثنان**

وما أتى مدلسًا نوعان

فقلوه: «الساقط منه اثنان» أطلقه ولم يقيده وحصره في اثنين.

قلت: وبهذا يصبح الخبر الذي جاءت به القصة أيضًا فيه سقط في الإسناد سقط منه راويان أو أكثر فهو خبر معضل حيث رواه: علي بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب وهو الذي بعث إليه الواثق عند ذكر سؤال حول: «من خلق رأس آدم حين حج» اهـ.

فقال: حدثني أبي عن جدي عن أبيه

قلت: ولفظ الإمام مسلم من حديث ابن عباس (ح ١٣٥٣) قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح، فتح مكة: «إن هذا البلد حرمه الله، يوم خلق السماوات والأرض، فهو حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة».

وقد أخرج الإمام البخاري في «صحيحه» (ح ٢١٢٩) والإمام مسلم في «صحيحه» (ح ١٣٦٠) من حديث عبد الله بن زيد بن عاصم- واللفظ لمسلم- أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إن إبراهيم حرم مكة ودعا لأهلها، واني حرمت المدينة كما حرم إبراهيم مكة».

قلت: وللجمع بين هذين الحديثين قال الإمام النووي في «شرح مسلم» (١٣٦٠): «إن إبراهيم عليه السلام حرمها بأمر الله تعالى له بذلك لا باجتهاده، فهذا أضاف التحريم إليه تارة، وإلى الله تعالى تارة، والثاني أنه دعا لها فحرمها الله تعالى بدعوته فأضيف التحريم إليه لذلك» اهـ. حدود الحرم المكي:

قال أبو الوليد ابن الأزرقي المتوفى سنة ٢٥٠هـ في «أخبار مكة» (١٢١/٢): باب: «تحريم الحرم وحدوده ومن نصب أنصابه وأسماء مكة وصفة الحرم» في أكثر من مائة وستين سطرًا بمسندته ختمها بذكر حدود الحرم الشريف قال: «من طريق المدينة دون التنعيم عند بيوت غفار على ثلاثة أميال، ومن طريق اليمن، طرف أضاعة لبن في ثنية لبن، على سبعة أميال، ومن طريق جدة منقطع الأعشاش على عشرة أميال، ومن طريق الطائف على طريق عرفة من بطن نمرة، على أحد عشر ميلًا، ومن طريق العراق على ثنية خل بالمقطع، على سبعة أميال، ومن طريق الجعرانة في شعب آل عبد الله بن خالد بن أسيد على تسعة أميال».

هذا ما وفقني الله إليه. وهو وحده من وراء القصد.

عن جده قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان الخبر معضلاً حيث رفعه جعفر الصادق إلى النبي صلى الله عليه وسلم، وهذا الخبر أن أحضر الواثق في مجلسه علي بن محمد قد بين الخطيب في «تاريخ بغداد» (٦٤٤٠/٥٦/١٢) أن علي بن محمد حاله حيث قال: «هو أحد من يعتقد الشيعة والإمامية فيه ويعرف بأبي الحسن العسكري».

وهذا السند الشيعي كما بينا آنفاً ركيه الكذابون القصاصون كما بين ذلك أنمة الجرح والتعديل.

فالقصة واهية بما فيها من سقط في الإسناد، وطعن في الرواة من كذابين ودجاجلة، وسرقة حديث وضعوا هذه القصة الباطلة، والتي بها كيفية تحديد حدود الحرم، حيث في هذا الكذب المختلق المصنوع ينسب إلى النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: أمر جبريل أن ينزل بياقوتة من الجنة، فهبط بها فمسح بها رأس آدم، فتناثر الشعر منه، فحيث بلغ نورها صار حرماً» اهـ.

رابعاً: الصحيح في الحرم المكي وحدوده:

لقد بوب الإمام البخاري باباً في كتاب الحج الباب (٤٣) قال: «باب فضل الحرم وقوله تعالى في سورة النمل: ٩١: وَإِذْ أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبِّي هَـذِهِ دِينِيَ الْإِسْلَامَ الَّذِي كُنْتُ عَلَيْهِ» (النمل: ٩١)، وقوله جل ذكره في سورة القصص: ٥٧: «أَوَلَمْ نَكُنْ لَهُمْ حُرَمًا، إِن نَحْنُ بِهَذَا حَرَمٌ كُلٌّ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ» (القصص: ٥٧).

ثم أخرج في هذا الباب الحديث (١٥٨٧) قال: حدثنا علي بن عبد الله حدثنا جرير بن عبد الحميد عن منصور عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة: «إن هذا البلد حرمه الله، لا يعصده شوكه، ولا ينفر صيده، ولا يلتقط لقطته، إلا من عرفها» اهـ.

قرائن اللقمة والنقل والعقل على حمل صفات الله (الخبرية) و(الفعلية) على ظاهرها دون المجاز

القرائن على إثبات صفة (القدم) وسائر ما أثبتته تعالى لنفسه
في كتابه وفيما صح من سنة نبيه، لله تعالى دون تأويل ولا تعطيل



تكملة إهداء: محمد بن عبد الله بن محمد

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى
آله وصحبه ومن والاه.. وبعد،

وأيضاً لأن عقولنا قاصرة عن إدراك ذاته وصفاته بل وعن إدراك ما هو دونهما بعالي الغيب والشهادة، فهو جل وعلا كما قال: (لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ) (الأنعام/ ١٠٣)، (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَصِيرُ) (الشورى/ ١١)، (وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ) (الإخلاص/ ٤). ومن ثم نزم أن نسوق من الكلام ما يدعم ويرسخ إثباتها وأن نضرب صفحاً عما خاض فيه المتكلمون مما أفضى إلى تأويلها أو تعطيلها أو تفويض معناها أو إخراجها عن ظاهرها.. ونذكر مما وجب سوقه قوله مالك رحمه الله تعالى إمام دار الهجرة في رد ما جادت به عقول المؤولة والمعطلة والمتفلسفة والمتكلمة من الأشاعرة وغيرهم، "أو كلما جاءنا رجل أجدل من رجل، تركنا ما جاء به جبريل إلى محمد صلى الله عليه وسلم، لجدل هؤلاء"، وقوله أبي عبيد أحد أقطاب العلم بالقرن الفاضل (ت ٢٢٤): "نحن نروي هذه الأحاديث ولا نريخ - أي: نطلب - لها المعاني"، وقوله أبي سليمان الخطابي تعليقاً - وقد ساقه لهما البيهقي في الأسماء والصفات ص ٤٩١ -: "ونحن نحري بأن لا نتقدم فيما تأخر عنه من هو أكثر علماً وأقدم زماناً وسناً" يعني: النبي وصحابته وتابعيهم بإحسان. قرائن النقل وأوجه دلالتها على إثبات صفة القدم لله تعالى، هذا، وقد ورد في صفة القدم جملة من الأحاديث الصحيحة نذكر منها مما رواه الشيخان،

فيجب التذكير بداية بوجوب اعتقاد أن العمدة في الاحتجاج على صفات الله تعالى والحجة في إثباتها - ومنها بالطبع صفة القدم - هي نصوص الشرع الصريحة، وأن كل ما ورد من تأويلات ارتقاها من جاء بعد القرون الفاضلة، هي على كثرتها مجرد اجتهادات خاطئة لا دليل عليها ولا أساس لها من الصحة ولا مستند لها من آية أو حديث أو إجماع، وأن التمثل في إيجاد قرائن لغوية أو إدخال العقل في مثل هذا، تكلف ورجم بالقيب لكونها وسائر ما أثبتته تعالى لنفسه مما استأثر الله بعلم كلفيته وكنهه، وأن الصواب في اعتقادها وإثباتها، أن نقول: إن الواجب الإيمان بها وتنزيهها عن مشابهة ما للمخلوقات من جوارح وأعضاء، وقطع الاستشراف في التنطع في تصويرها أو تكيفها، والجزم بأنها ليست موهمة لكونها واحدة من صفات الكمال التي دلت عليها نصوص الوحي، ولتنزهه تعالى عن صفات الحوادث، يعني: تماماً على نحو ما وجب له في إثبات صفات السمع والبصر والكلام والحياة.. الخ.

كما أن الواجب تجاه صفة القدم لله تعالى حملها على ظاهرها وحقيقتها اللائقة به من غير تأويل ولا تحريف ولا تمثيل ولا تجسيم، ذلك لأنه سبحانه وصف نفسه بها على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم وهو سبحانه وحده أعلم بنفسه والأحق بأن يصف نفسه بما شاء وكيف شاء (فَإِنَّ اللَّهَ أَغْنَىٰ عَنْكَ) (البقرة/ ١٤٠)،

(٢٨٤٨) - من حديث أنس كذلك، وفيه قوله صلى الله عليه وسلم: (لا تزال يلقى فيها - جهنم - وتقول: هل من مزيد حتى يضع فيها رب العالمين قدمه فينزوي بعضها إلى بعض، ثم تقول: قد قد بعزتك وكرمك، ولا يزال الجنة تفضل حتى ينشئ الله لها خلقاً فيسكنهم فضل الجنة).

فظاهر الأحاديث أن هذا واقع لا محالة، وأن قول جهنم (هل من مزيد) هو: لطلب المزيد على ما دل عليه سياق الأحاديث، وجاء عن بعض السلف أنه استفهام إنكار مراد به النفي، كأنها تقول: (ما بقي في موضع للزيادة)، وأن قولها: (قط قط)، يعني: حسبي حسبي، ووقع في بعض النسخ عن أبي ذر: (قطي قطي) بالإشباع، و(قطني) بزيادة نون مشبعة، وهي في بعض الروايات كما رأينا بالبدال بدل الطاء (قد قد) وفي بعضها (قدني قدني)، وكلها بمعنى: يكفي، وقوله: (لا يظلم الله من خلقه أحداً)، إيدان بأن الجنة يقع امتلاؤها بمن ينشئهم الله لأجل ملئها. وأما النار فلا ينشئ لها خلقاً بل يضم بعضها إلى بعض فتصير ملاءى ولا تحتل مزيداً.

وطريق السلف - في معنى صفة القدم التي صرحنا بأحاديث النبي صلى الله عليه وسلم بإيقاع فعل الله تعالى عليها بغير ما طريق، مرة بقوله: (يضع الرب تبارك وتعالى قدمه)، ومرة (يضع رب العزة فيها قدمه)، ومرة (يضع فيها رب العالمين قدمه)، وأضيفت في جميعها للضمير العائد عليه تعالى - أنها تمر كما جاءت ولا يتعرض لتأويلها، بل نجتنب التمثيل والتجسيم المفضيان إلى التأويل والتعطيل أو تفويض معناها، ونعتقد قدمها واستحالة أن توهم النقص على الله تعالى أو توهم الجوارح كما يدعي الأشاعرة.

قال البيهقي في الأسماء والصفات ص ٤٩٦: "المتقدمون من أصحابنا لم يفسروا أمثال هذه، ولم يشتغلوا بتأويلها مع اعتقادهم أن الله تعالى واحد غير متبعض ولا ذي جارحة". ثم ساق في هذا قول يحيى بن معين: "شهدت زكريا بن علي سأل وكيعاً فقال: يا أبا سفيان، هذه الأحاديث

١- ما رواه البخاري من طريق أبي هريرة (٤٨٥٠) - وينحوه مسلم (٢٨٤٦) - وفيه قوله صلى الله عليه وسلم: (تأججت الجنة والنار، فقالت النار: أوثرت بالمتكبرين والمتجبرين، وقالت الجنة: مالي لا يدخلني إلا ضعفاء الناس وسقطهم، قال الله تبارك وتعالى للجنة: أنت رحمتي أرحم بك من أشاء من عبادي. وقال للنار: إنما أنت عذاب أعذب به من أشاء من عبادي، ولكل واحدة منهما ملوؤها، فأما النار فلا تمتلئ حتى يضع رجله فتقول: قط قط، فهناك تمتلئ وينزوي بعضها إلى بعض، ولا يظلم الله عز وجل من خلقه أحداً، وأما الجنة فإن الله ينشئ لها خلقاً). ومعنى: "قط قط"، أي حسبي.

٢- وما رواه البخاري عنه (٧٤٤٩)، لكن بلفظ: (اختصمت الجنة والنار إلى ربهما، فقالت الجنة: يارب ما لها لا يدخلها إلا ضعفاء الناس وسقطهم، وقالت النار: أوثرت بالمتكبرين، فقال الله للجنة: أنت رحمتي، وقال للنار: أنت عذابي أصيب بك من أشاء، ولكل واحدة منكما ملوؤها، قال، فأما الجنة فإن الله لا يظلم من خلقه أحداً، وأنه ينشأ للنار من يشاء، فيلقون فيها فتقول: هل من مزيد؟ ثلاثاً، حتى يضع فيها قدمه فتمتلئ ويرد بعضها إلى بعض وتقول قط قط قط).

٣- وما رواه من حديث أبي هريرة مرفوعاً (٤٨٤٩)، وهو بلفظ: (يقال لجهنم: هل امتلأت؟ وتقول: هل من مزيد، فيضع الرب تبارك وتعالى قدمه عليها فتقول: قط قط).

٤- وما رواه البخاري أيضاً من حديث أنس بن مالك (٤٨٤٨)، وفيه قوله صلى الله عليه وسلم: (يلقى في النار وتقول: هل من مزيد، حتى يضع قدمه فتقول: قط قط).

٥- وما رواه البخاري (٦٦٦١) ومسلم (٢٨٤٨) عن طريق أنس أيضاً، من قوله صلى الله عليه وسلم: (لا تزال جهنم تقول: هل من مزيد، حتى يضع رب العزة فيها قدمه فتقول: قط قط وعزتك، وينزوي بعضها إلى بعض).

٦- وما رواه البخاري (٧٣٨٤) - وينحوه مسلم

يعني: مثل (الكروسي موضع القدمين) ونحو هذا.. فقال وكيع: (أدركنا إسماعيل بن أبي خالد وسفيان ومسعرًا يحدثون بهذه الأحاديث ولا يفسرون شيئاً)، يعني: من جنس تفسيرات جهنم وأشياعه من أهل الاعتزال والكلام.. وبناء على كل ما سبق فإن كل ما قيل من تأويلات من شأنها أن تخرج هذه الصفة عن ظاهر معناها، هو من ترهات المتأولين وكل من تجرأوا على اتهام الصحابة ومن سار على دريهم من مثبتي التابعين وتابعيهم بالتجسيم، فضلاً عن أنه لا دليل عليه لا من كتاب ولا من سنة ولا من إجماع.

قرآن العقل في إثبات القدم له تعالى،

ومما يجب اعتقاده، معرفة أن مهمة العقل المسلم تجاه النقل، تصديق المنقول تصديقاً جازماً يبلغ العقل به حد اليقين إذا كان خبيراً، وتنفيذه ما استطاع إذا كان أمراً، فلا يحل للعقل - الذي شهد شهادة الحق وعرف أن للإيمان شروطاً تتمثل في: العلم واليقين والإخلاص والصدق والمحبة والانقياد والقبول والموالاتة في الله - أن يسير وراء عقل تحرر من كل هذا، أو يقلده في ادعاءاته أن الإسلام جاء ليجعل العقل أسيراً للنقل، كما لا يجوز له أن يردّ دليلاً أو يعطل نصاً بحجة تعارضه مع العقل، أو يدعى أن أدلة العقل يقينية قطعية بينما أدلة الشرع ظنية وغير قاطعة، أو يزعم أن في ذلك تقليباً لمصلحة أو مراعاة لمقصد من مقاصد الشريعة.. إذ أين يقين العقل أو اعتبار المصلحة أو مراعاة مقاصد الشريعة في إهدار النصوص والابتعاد بالفطرة عن طريق الاتباع، لاسيما وأن أصحاب هذه المقولات من متكلمي الأشاعرة قد تراجعوا عنها وندموا عليها، على ما أوضحناه في كتابنا (سيراً على خطا الأشعري.. أنمة الخلف يتراجعون إلى ما تراجع إليه)؟

كما يجب التذكير بأن الكلام عن صفات الله تعالى يجب أن يخضع للنقل، والنقل وحده دون العقل، وذلك - بالإضافة لما قدمنا - لأن العقل الصريح يقضي بأن صفات الله تعالى كـ (ذاته)، من شأنها ألا تدرك بعقول البشر ولا أقيستهم، كونها من

أمور الغيب السماعية التي استأثر الله بعلمها ولا يصح إيمان العبد إلا بتصديقها، وكون تصورهما بالتالي والوقوف في كیفيتها فوق طاقة هذه العقول بأقيستها المنطقية، وبخاصة أن العقول تتفاوت، فما يجيزه أو يوجب عقل قد يحيله عقل آخر، فضلاً عن أن من تأول أيّاً منها ليس عنده الدليل أو القرينة التي تثبت أن ما تأوله يرقى إلى درجة اليقين أو الصواب المحض، وأن من أثبت بعضها لدلالة العقل عليه ليس أمامه سوى أن يثبت ما استبعده أو تأوله منها، لدلالة العقل نفسه على أن ما لم يتأوله ولم يعطله ولم يشبه فيه الخالق بالمخلوق ليس أولى بالإثبات مما تأوله وعطله بعد أن شبه ومثل وجسم، وأيضاً لدلالة النقل عليها جميعاً دون ما تفرقة، يضاف لذلك أن ما يقال عن ذاته تعالى يقال عن صفاته كون الكلام في الصفات فرع عن الكلام في الذات، وكما أنه ليس لذاته ذات تشبه ذاته فإنه ليس لصفاته صفات تشبه صفاته، وأن صفات الله كلها صفات كمال وكل ما أوجب نقصاً أو حدوداً فإنه تعالى منزّه عنه لكونه سبحانه مستحقاً للكمال الذي لا غاية فوقه.

ويمتنع عليه الحدوث لا متناع العدم عليه ولا افتقار المحدث إلى محدث ولوجوب وجوده تعالى بنفسه، وأن العقل الصريح لأجل كل ما ذكرنا لا يحيل ما جاء به النقل الصحيح يستوي في ذلك ما جاء في باب الصفات وما جاء في غيره من أمور السماع، وأنه ما دعا المتأول إلى تأويل ما تأوله من الصفات إلا غياب ذلك عنه واعتقاده الحدوث والتجسيم وتشبيه صفات الخالق بصفات المخلوقين، وقد أذاه ذلك إلى أن يتلاعب بنصوص الكتاب والسنة ويسمى في تعطيلها ونسبة قائلها إلى التكلم بما ظاهره الضلال والإضلال، مع العلم أن على إثباتها جميعاً - من غير ما استثناء ودون ما تأويل أو إخراج لها عن ظاهرها - صاحب الوحي رسول الله صلى الله عليه وسلم وصحابته الكرام وتابعيهم وتابعي تابعيهم، وأنه يجب أن يسعنا في تصديق أخبار الصفات ما وسعهم، وأن كلمة السلف وإجماع

عقل“..هـ.

ومما قاله في الجزء الثاني أيضاً ص ٥٠٢ من نفس المصدر: “جميع آيات الصفات التي في القرآن والأخبار الصحاح التي نقلها أهل الحديث، واجب على جميع المسلمين أن يؤمنوا ويسلموا بها ويتركوا السؤال فيها وعنّها لأن السؤال عن غوامضها بدعة، وذلك.. مثل النفس واليدين والسمع والبصر والكلام والاستحياء والدنو والأولية والأخيرة والحياة والبقاء والتجلي والوجه والقدم والقهر والمكر، وغير ذلك مما ذكر الله من صفاته في كتابه وما ذكره رسول الله في أخباره“..

وكان الأصبهاني قد نقل بنفس الصفحة عن بعض علماء السنة - في موقف السلف من صفات الله تعالى الخيرية والفعلية - قوله: “حرام على الخلق أن يكيّفوه وعلى الضمائر أن تضمّر فيه غير المنقول، وحرام على النفوس أن تتفكر فيه وحرام على الفكر أن يدركه، وحرام على كل أحد أن يصفه تعالى إلا بما وصف به نفسه في كتابه أو وصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم في أخباره الصحيحة عند أهل النقل والسلف المشهورين بالسنة المعروفين بالصدق والعدالة“.

وهذا النص وما قبله فيما يبدو هو من كلام إمام الشافعية في وقته والذي إليه - على حد قول الذهبي - المنتهى في معرفة المذهب: أبي العباس بن سريج (ت ٣٠٦)، ولا يبعد أن يكون قد تأثر فيه بشيخه الإمام الشافعي، وتماه كما في العلو للذهبي ص ١٥٢، ١٥٣ ومختصره ص ٢٢٦، ٢٢٧ واجتماع الجيوش لابن القيم ص ٦٢-٦٤، “حرام على العقول أن تمثل الله سبحانه، وعلى الأوهام أن تحدّه وعلى الظنون أن تقطع وعلى الضمائر أن تعمق وعلى النفوس أن تفكر وعلى الأفكار أن تحيط وعلى الألباب أن تصفه إلا بما وصف به نفسه في كتابه أو على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم“.

والى لقاء آخر نستكمل الحديث.. وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين.

أهل السنة، على اعتقاد كل ذلك وشعارهم فيه: (أن كل ما خطر ببالك فאלله بخلاف ذلك).

اجماع الأمة الهدى على إثبات صفة القدم لله تعالى:

من هذا المنطلق، كان إثبات وتصديق أئمة الهدى ولا يزال وسيظل إلى قيام الساعة - مهما شغب الشاغبون وأجلب المتكلمون بخيلهم ورجلهم - بصفة (القدم) لله تعالى، ونذكر من أقوالهم:

قول الإمام الحافظ أبي القاسم إسماعيل الأصبهاني (ت ٥٣٥)، في كتابه الجليل الشأن والمسمى بـ (الحجة في بيان المحجة)، فبعد أن ذكر ما ذكر من قرائن اللغة والعقل والنقل على رؤية الله تعالى واستوائه على عرشه، قال ٢ / ٢٧٥، ٢٧٩، “وكذلك القول فيما يضارع هذه الصفات.. كقول النبي صلى الله عليه وسلم: (يضع الجبار فيها قدمه)، وقوله: (إن أحذركم يأتي بصدقته فيضعها في كف الرحمن)، وقوله: (يضع السماوات على أصبع والأرض على أصبع)، وأمثال هذه الأحاديث، فإذا تدبره متدبر ولم يتعصب، بأن له صحة ذلك وأن الإيمان به واجب وأن البحث عن كيفية ذلك باطل“، وبعد أن ذكر من القرائن على إثبات اليد والوجه أيضاً ما به تقام الحجة، قال: “وكذلك قوله: (حتى يضع الجبار فيها قدمه)، وقوله: (فيضعها في كف الرحمن)، فإن للقدم معان وللکف معان، وليس يحتمل الحديث شيئاً من ذلك إلا ما هو المعروف في كلام العرب، فهو معلوم بالحديث مجهول الكيفية.. وكذلك القول في جميع الصفات، يجب الإيمان به، ويُترك الخوض في تأويله وإدراك كلفيته“..هـ.

ومما قاله بنفس المصدر (٢ / ٥٤٩): “أهل السنة يطلقون ما أطلق الله في كتابه وما أطلقه رسوله في سنته مثل: السمع والبصر والوجه والنفس والقدم والضحك من غير تكييف ولا تشبيه، ولا يتفنون صفاته كما نفتت الجهمية.. ولا نعارض سنة النبي صلى الله عليه وسلم بالمعقول، لأن الدين إنما هو الانقياد والتسليم دون الرد إلى ما يوجب العقل، لأن العقل ما يؤدي إلى قبول السنة، فأما ما يؤدي إلى إبطالها، فهو جهل لا

الاستعداد للموت

إعداد

روى البخاري عن مجاهد بن جبر، عن عبد الله بن عمر، رضي الله عنهما، قال: أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يمتكبي، فقال: «كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ، وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقُولُ: إِذَا أَمْسَيْتَ فَلَا تَتَنَظَّرَ الصُّبْحَ، وَإِذَا أَصْبَحْتَ فَلَا تَتَنَظَّرَ الْمَسَاءَ، وَخُذْ مِنْ صَخْرَتِكَ لِرَضِّكَ، وَمِنْ حَيَاتِكَ لِمَوْتِكَ» (البخاري حديث: ٦٤١٦).

وسائل الاستعداد للموت كثيرة، ويمكن أن نُوجزَها في الأمور الآتية:

١- المحافظة على ما اقترضه الله تعالى على المسلم:

يجب على المسلم أن يستعد للموت بالمحافظة على أداء كل ما اقترضه الله تعالى عليه، من الصلاة والزكاة والحج وصوم رمضان.

روى الشيخان عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ وَالْحَجَّ وَصَوْمَ رَمَضَانَ» (البخاري حديث ٨، ومسلم حديث ١٦).

وأمرنا الله تعالى بإتباع نبينا محمد صلى الله عليه

يجب علينا جميعاً أن نعلم أن الموت يأتي بغتة، ولا يدري أحدٌ من الناس متى وأين وكيف سينتهي أجله، الذي كتبه الله تعالى.

قال سبحانه: (إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ، وَفِي السَّاعَةِ وَبَرَكٌ

(لقمان: ٣٤).

ولذا ينبغي على كل مسلم أن يحرص على كتابة وصيته، وذلك بأن يُوصي أهله وأقاربه بتقوى الله عز وجل والحرص على طاعته، وذلك بأداء جميع العبادات على وجهها الصحيح، وعليه كذلك أن يكتب ما له وما عليه من الديون.

روى الشيخان عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «مَا حَقَّ أَمْرِي مُسْلِمٌ لَهُ شَيْءٌ يُوصِي فِيهِ بَيِّتَ لَيْلَتَيْنِ إِلَّا وَوَصِيَّتُهُ مَكْتُوبَةٌ عِنْدَهُ» (البخاري حديث ٢٧٣٨، ومسلم حديث ١٦٢٧).

قال الله تعالى (ح)

يُؤْتِي الْيَوْمَ الْحَيَاةَ (المؤمنون: ١٠٠، ٩٩).

وقال جل شأنه: (مَنْ لَمْ يَنْزِلْ مِنَ الْمَوْتِ الْيَوْمَ نَزَلَ

(الجمعة: ٨).

وسلم في جميع الأمور، بقدر المستطاع، ولا يكلف الله تعالى نفساً إلا وسعها.
(قال سبحانه،)

(النساء،)

(٥٩).

وقال جل شأنه،)

(الأحزاب، ٣٦).

وقال تعالى،)

(الحشر، ٧).

() روى الحاكم عن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ إِلَّا هَرُورُوهَا، فَإِنَّهُ يَرِقُّ الْقَلْبَ، وَتَدْمَعُ الْعَيْنُ، وَتَذَكُرُ الْآخِرَةَ. وَلَا تَقُولُوا هَجْرًا.. (حديث حسن) (أحكام الجنائز للألباني ص ٢٧٨) وقوله (هَجْرًا) أي، الكلام الباطل المخالف لهدى النبي صلى الله عليه وسلم.

روى الترمذي عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «اَكْثَرُوا ذِكْرَ هَادِمِ اللَّذَاتِ، يَغْنِي الْمَوْتَ». (حديث حسن صحيح) (صحيح سنن الترمذي للألباني حديث ١٨٧٧).

(٢٦) قال أبو الدرداء: «مَنْ أَكْثَرَ مِنْ ذِكْرِ الْمَوْتِ قَلَّ حَسَدُهُ وَقَلَّ فَرْحُهُ». (مصنف ابن أبي شيبة ج ٧ ص ١١٠. رقم: ٣٤٥٨٣).

(٢٧) قال عمار بن ياسر: كَفَى بِالْمَوْتِ وَاعْظًا، وَكَفَى بِالْيَقِينِ غَنًى، وَكَفَى بِالْعِبَادَةِ شَغْلًا. (الزهد لأحمد، ص ١٤٥ رقم: ٩٨٤).

(٢٨) شكت امرأة إلى عائشة، رضي الله عنها، قساوة في قلبها فقالت لها: أكثر من ذكر الموت، يرق قلبك. ففعلت، فرق قلبها فجاءت تشكر عائشة. (العاقبة في ذكر الموت، لعبد الحق الأشبيلي ص ٤١).

علاج قساوة القلب

علاج قساوة القلب يكون بأربعة أمور، وهي: الإقلاع عن المعصية، وحضور مجالس العلم بالوعظ والتذكر، والتخويف والترغيب، وأخبار الصالحين فإن ذلك مما يلين القلوب.

٢٠ ذكر الموت. فالموت هادم اللذات ومفرق الجماعات وميتم البنين والبنات. قال العلماء: تذكر الموت يردع عن المعاصي، ويلين القلب القاسي، ويذهب الفرح

بالدنيا ويهون المصائب فيها.

مشاهدة المحتضرين، فإن في النظر إلى الميت ومشاهدة سكراته، ونزعاته، وتأمل صورته بعد مماته، ما يقطع عن النفوس لذاتها، ويطرده عن القلوب مسراتها، ويمنع الأجفان من النوم، والأبدان من الراحة، ويبعث على العمل، ويزيد في الاجتهاد والتعب في طاعة الله تعالى.

زيارة القبور. (التذكرة للقرطبي ص ١٢٣، ١٢٧).

يجب على المسلم أن يستعد للموت بالتوبة الصادقة، والمحافظة على أداء الفرائض، واتباع سنة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم في جميع الأقوال والأفعال.

قال الله تعالى،)

(التحريم، ٨).

قال الإمام ابن كثير (رحمه الله): قوله تعالى، (يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحا) أي: توبة صادقة جازمة، تمحو ما قبلها من السيئات وتلم شعث التائب وتجمعه. وتكف عنه عما كان يتعاطاه من الذنابات. (تفسير ابن كثير ج ١٤ ص ٦٠).

سيرة توبه لعبد الله

قال الإمام النووي (رحمه الله): قال العلماء: التوبة واجبة من كل ذنب، فإن كانت المعصية بين العبد وبين الله تعالى لا تتعلق بحق آدمي، فلها ثلاثة شروط:

حذف أن يتعلق بالمعصية.

دفع أن يندم على فعلها.

وأن لا يعزم أن لا يعود إليها أبداً.

فإن فقد أحد الثلاثة لم تصح توبته. وإن كانت المعصية تتعلق بأدمي فشروطها **ثلاثة** هذه الثلاثة. والرابع: أن يبرا من حق صاحبها، فإن كانت مالا أو نحوه رده إليه، وإن كانت حد قذف ونحوه مكنه منه أو طلب عفو، وإن كانت غيبة استحلها منها. ويجب أن يتوب من جميع الذنوب، فإن تاب من بعضها ضحّت توبته عند أهل الحق من ذلك الذنب، وبقي عليه الباقي. (رياض الصالحين للنووي ص ٢٥، ٢٤).

روى مسلم عن جابر بن عبد الله الأنصاري، قال،

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم، قبل موته بثلاثة أيام، يقول: «لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله عز وجل» (مسلم حديث: ٢٨٧٧). قال الإمام النووي (رحمه الله): قال العلماء هذا الحديث تحذير من القنوط وحث على الرجاء عند الاختامة. (مسلم بشرح النووي ج ١ ص ٢٠٩)

روى أحمد عن حبان قال: دخلت مع واثلة بن الأسقع على أبي الأسود الجرسني في مرضه الذي مات فيه. فسلم عليه. وجلس. فقال له واثلة: واحدة. أسألك عنها؟ قال: وما هي؟ قال: كيف ظنك بربك؟ قال: فقال أبو الأسود: وأشار برأسه. أي حسن قال واثلة: أبشّرني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «قال الله عز وجل، أنا عند ظن عبدي بي، فليظن بي ما شاء» (حديث صحيح) (مسند أحمد ج ٢٥ ص ٣٩٨ حديث: ١٦٠١٦).

روى ابن ماجه عن أنس بن مالك، أن النبي صلى الله عليه وسلم، دخل على شاب وهو في الموت، فقال: «كيف تجدك؟» قال: أزوجو الله يا رسول الله وأخاف ذنوبي. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا يجتمعان في قلب عبد في مثل هذا الموضع، إلا أعطاه الله ما يزوجو، وأمنه مما يخاف» (حديث حسن) (صحيح سنن ابن ماجه للألباني حديث ٣٤٣٦).

قال الإمام القرطبي (رحمه الله): «حسن الظن بالله تعالى، ينبغي أن يكون أغلب على العبد عند الموت منه في حال الصحة، وهو أن الله تعالى يرحمه ويتجاوز عنه ويغفر له وينبغي لجلسائه أن يذكروه بذلك حتى يدخل في قوله تعالى: «أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء» (التذكرة للقرطبي ص: ١٧٤).

خامساً: الاستعداد للموت بذكر

عذاب القبر ونعيمه

والبعث والحشر، والعرق، والمروء على الصراط، وصحيفة الأعمال، والميزان، والحوض والشفاعة، والجنة والنار، وما أعد الله لأهلها، والوقوف للحساب أمام الله تعالى.

قال الله تعالى: ()

(إبراهيم، ٢٧). روى التيساني عن البراء قال: «ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة» قال: نزلت في عذاب القبر. (حديث صحيح) صحيح النسائي للألباني

ج ٢ ص ٧٤).

قال الله تعالى: ()

(ولا تعلم إلا بن عبد الله) (الحاقة: ١٨، ٣٦).

قال الله تعالى: (وَرَضِ الْقَوْلَ الَّذِي أُنْزِلَ فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُخْلِفُ مَثَلًا شَيْئًا وَلَدَ كُنْتَ مِنْهُمْ كَاذِبًا) (الأنبياء: ٤٧). وقال جل شأنه: ()

وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَ (نَارُ حَامِيَةٍ) (القارعة: ٦، ١١).

قال الله تعالى: (لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ وَكُلَّمَا دُخِلَ فِيهِمْ وَمَنْعُوا مِنْهَا كَانُوا بِآيَاتِهِ يَمُرُّونَ) (يس: ٦٥).

روى الترمذي عن المقداد بن الأسود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إذا كان يوم القيامة أدنيت الشمس من العباد حتى تكون قيد ميل أو اثنين، قال سليم: لا أذري أي الميئين عنى أمسافة الأرض أم الميل الذي تكتحل به العين. قال فتصهرهم الشمس فيكونون في العرق بقدر أعماهم؛ فمنهم من يأخذه إلى عقيقه، ومنهم من يأخذه إلى ركبتيه ومنهم من يأخذه إلى حقويه. ومنهم من يلجمه إرجاماً فرايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشير بيده إلى فيه أي يلجمه إرجاماً. (حديث صحيح) (صحيح الترمذي للألباني حديث ١٩٧٣).

روى البخاري عن سهل بن سعد قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: «إني فرطكم على الحوض من مر علي شرب ومن شرب لم يظمأ أبداً، ليردن علي أقوام أعرفهم ويعرفوني، ثم يحال بيني وبينهم فأقول إنهم مني فيقال إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك فأقول: سحقاً سحقاً لمن غير بعدي» (البخاري حديث ٦٥٨٤/٦٥٨٣).

قال الله تعالى: (وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فَرَّدَ كَافًا فَكُفَّكُمْ وَزَكَّاهُمْ مَا سَوَّاهُمْ وَوَرَّاهُمْ مَهْرًا وَوَهَّبَهُمْ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ) (الأنعام: ٩٤).

روى الشيخان عن عدي بن حاتم قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما منكم أحد إلا سيكلمه ربه ليس بينه وبينه ترجمان فينظر أيمن منه فلا يرى إلا ما قدم من عمله، وينظر أشأم منه فلا يرى إلا ما قدم، وينظر بين يديه فلا يرى إلا النار تلقاء وجهه، فاتقوا النار ولو بشق تمرة. (البخاري حديث ٦٥٣٩ ومسلم حديث ١٠١٦).

لما اختضر أبو بكر الصديق (رضي الله عنه) قالت عائشة:

فكشف أبو بكر (رضي الله عنه)، عن وجهه وقال: ليس كذلك يا بنية، ولكن قلني: (وَمَا كُنْتُ سَكْرَةً تَنْسِي مَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ حَقٌّ) (ق: ١٩) (العاقبة في ذكر الموت لعبد الحق الأشبيلي ص ١٢٢).

الحشرجة: الغرصرة عند الموت، وتسرذ النفس. (النهاية في غريب الحديث: لابن الأثير ج ١ ص ٣٨٩).

قال عبد الله بن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه): كان رأس عمر في حجره في مرضه الذي مات فيه، فقال لي: ضَعْ خَدِّي عَلَى الْأَرْضِ، فَقُلْتُ: وَمَا كَانَ عَلَيْكَ كَانَ فِي حَجْرِي أَوْ عَلَى الْأَرْضِ؟ فَقَالَ: ضَعْنِي لَا أَمَّ لَكَ، فَوَضَعْتُهُ، فَقَالَ: وَيْلِي، وَيْلَ لَأُمِّي إِنْ لَمْ يَرْحَمْنِي رَبِّي (المحتضرين لابن أبي الدنيا ص ٥٤ رقم: ٤٢).

وقال عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) أيضاً لما حضرته الوفاة قال: «لَوْ أَنَّ لِي مَا عَلَى الْأَرْضِ لَأَهْتَدَيْتُ بِهِ مِنْ هَوْلِ الْمَطْلَعِ» (المحتضرين لابن أبي الدنيا ص ٥٥ رقم: ٤٣).

لما اختضر عثمان بن عفان (رضي الله عنه) جعل يقول وذمه يسيل: لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ. اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَغِيثُ بِكَ عَلَى أُمُورِي وَأَسْأَلُكَ الصَّبْرَ عَلَى بِلَانِي. (العاقبة في ذكر الموت لعبد الحق الأشبيلي ص ١٢٣).

لما ضرب أوصى بنيه، ثم لم ينطق إلا بـ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، حَتَّى قَبِضَهُ اللَّهُ. (المحتضرين لابن أبي الدنيا ص ٦١ رقم: ٥٣).

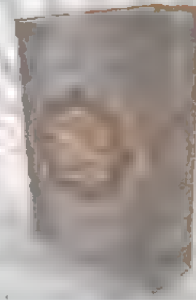
لما اختضر معاذ بن جبل (رضي الله عنه)، جعل يقول: أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ لَيْلَةٍ صَبَّاحُهَا النَّارُ، مَرْحَبًا بِأَمْوَتٍ مَرْحَبًا زَائِرٌ مُغِيبٌ حَبِيبٌ جَاءَ عَلَى هَاقَّةٍ، اللَّهُمَّ إِنِّي قَدْ كُنْتُ أَخَافُكَ وَأَنَا الْيَوْمَ أَرْجُوكَ، اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَعْلَمُ أَنِّي لَمْ أَكُنْ أَحَبَّ الدُّنْيَا وَطُولَ الْبَقَاءِ فِيهَا لِكُرَى الْأَنْهَارِ وَلَا لِفُرْسِ الْأَشْجَارِ، وَلَكِنْ لظُلْمِ الْهَوَاجِرِ وَمُكَابِدَةِ السَّاعَاتِ وَمَزَاحِمَةِ الْعُلَمَاءِ بِالرَّكِبِ عِنْدَ حُلُقِ الذِّكْرِ. (التبصرة لابن الجوزي ص ٢١٥).

لما اختضر أبو الدرداء (رضي الله عنه)، جعل يقول: أَلَا رَجُلٌ يَفْعَلُ لِمَثَلٍ مُضَرَّعِي هَذَا؟ أَلَا رَجُلٌ يَفْعَلُ لِمَثَلٍ يَوْمِي هَذَا وَيَكِي. فَقَالَتْ لَهُ امْرَأَتُهُ: تَبْكِي وَقَدْ صَاحَبْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ فَقَالَ: وَمَالِي لَا تَبْكِي وَلَا أَذْرِي عِلَامَ أَهْجَمٍ مِنْ ذُنُوبِي. (التبصرة لابن الجوزي ص ٢١٦).

لما اختضر أبو هريرة (رضي الله عنه)، بكى، فقيل له: وَمَا يَبْكِيكَ؟ فَقَالَ: بُعْدُ الْفَازَةِ (أي بُعْدُ السَّفَرِ الشَّاقِّ) وَقِلَّةُ الزَّادِ، وَعَقِبَةُ كُنُودٍ. الْمَهْبِطُ مِنْهَا إِلَى الْجَنَّةِ أَوْ إِلَى النَّارِ. (التبصرة لابن الجوزي ص ٢١٦).

لما حضرت خديجة بنت اليمان (رضي الله عنه)، الوفاة قال: اللَّهُمَّ إِنِّي كُنْتُ أَخَافُكَ وَأَنَا الْيَوْمَ أَرْجُوكَ، اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَعْلَمُ أَنِّي لَمْ أَكُنْ أَحَبَّ الْبَقَاءِ فِي الدُّنْيَا لِحَرِي الْأَنْهَارِ وَلَا لِفُرْسِ الْأَشْجَارِ وَلَكِنْ لظُلْمِ الْهَوَاجِرِ وَقِيَامِ اللَّيْلِ وَمُكَابِدَةِ السَّاعَاتِ وَمَزَاحِمَةِ الْعُلَمَاءِ فِي حُلُقِ الذِّكْرِ، وَلَمَّا اشْتَدَّ بِهِ النَّزْعُ جَعَلَ كَلِمًا أَفَاقَ مِنْ غَمْرَةٍ فَتَجَّ عَيْنِيهِ وَقَالَ يَا رَبِّ شَدِّ شِدَاكَ وَاخْنُقْ خُنُقَاتِكَ فَوَعَزْتُكَ إِنَّكَ لَتَعْلَمُ أَنِّي أَحْبَبُكَ. (العاقبة في ذكر الموت لعبد الحق الأشبيلي ص ١٢٦).

الرد على شبهة عدم حاجة الناس لأهل الذكر



إعداد / محمد سعيد عيسى

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وعلى آله وصحبه ومن والاه، وبعد، فنكمل حديثنا عن الشبهات التي يثيرها أعداء الإسلام لصرف الناس عن دينهم. وتحدثنا في العدد السابق عن محاولاتهم الطعن في السنة النبوية. والاكتفاء بالقرآن الكريم. وأنه لا حاجة للمسلمين لأهل الذكر. وأن لكل مسلم أن يرجع إلى القرآن فيفتي نفسه بنفسه. وتكمل الرد على هؤلاء في هذا العدد.

فنبول وبالله تعالى التوفيق:

ثانياً: ذكر القرآن والسنة للعلم والعلماء.

والفقهاء، دليل على حاجة الناس لهم:

فقد ورد لفظ (العلم) في القرآن الكريم بتصريفاته المختلفة أكثر من سبعمائة وخمسين مرة، مشفوعاً بمعظمها بالدعوى إلى التدبر في آيات الله، كما في قوله تعالى: «وَكُنْزٌ مُبِينٌ» (فصلت: ٢)، والتفكر في آياته المنظورة، كما في قوله سبحانه: «وَهُوَ الَّذِي يَجْعَلُ لَكُمْ الشَّجَرَةَ لِبُتْدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالنَّجْمِ قَدْ فَضَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ» (الأنعام: ٩٧)، غير أن لفظ (العلم) ورد في مواضع من القرآن على معانٍ غير معنى العلم بالشيء، ومعرفته على حقيقته، ومن هذه المعاني، ورد العلم بمعنى (الدين)، ومنه قوله سبحانه: «وَلَقَدْ آتَيْنَا آفِرَاءَهُمْ مَدَّ الَّذِي جَاءَهُ مِنَ الْمَلِكِ مَا لَكَ مِنْ آفَرٍ مِنْ قُلُوبٍ وَلَا حَيَرٍ» (البقرة: ١٢٠)، قال أبو حيان، أي: من الدين. وجعله علماً؛ لأنه معلوم بالبراهين الصحيحة. وقال الرازي، أي: من الدين المعلوم صحته بالدلائل القاطعة.

ومن ثم يتضح زيغ وضلال هؤلاء في دعواهم، عدم وجود ما يسمى بعلوم الدين من فقه وأصوله، وحديث وعلومه، وقرآن وتفسيره، وعقيدة،

الدين، (رواه البخاري).

كما بين سبحانه أن استنباط الأحكام الشرعية ليس لكل أحد من الناس. وإنما هو من وصل إلى رتبة الاجتهاد منهم، وفي هذا دليل على أن الناس يحتاجون إلى من يبين لهم دينهم، وأن بيانهم هذا داخل تحت قوله تعالى: «هذا بيان للناس»، قال تعالى: «وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْرِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ» (النساء ٨٣).

ولذلك أمر الله بسؤالهم، والرجوع إليهم لبيان ما أشكل عليهم، فقال تعالى: «سْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ» (النحل ٤٣)، والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، فتشمل جميع أهل الذكر في جميع العلوم، ومن جميع الأمم. وليس يحصرهم في علماء أهل الكتاب السابقين على الإسلام، كما زعم هؤلاء.

ثالثاً: الخلط بين الوساطة في العلم

والوساطة في العبادة:

وقد أشكل على هؤلاء الفرق بين الوساطة في العلم، والوساطة في العبادة، فنشأ، وردوا حاجة الناس إلى العلماء كواسطة بينهم وبين تعلم الدين، قياساً على استغنائهم عن الوساطة في العبادة، بينهم وبين الله، وهذا قياس فاسد، فالعلم يحتاج إلى معلم، ينقل العلم إلى الناس، حتى الأنبياء عليهم السلام، علمهم جبريل عليه السلام، الوحي، قال تعالى حاكياً عن نبيه صلى الله عليه وسلم: «وَالنَّبِيُّ إِذَا قَرَأَ مَا نَزَّلَ مِنْ رَبِّهِ قَرَأَهُ بِحُجْرٍ أَوْ قَرَأَهُ بِشِدَّةٍ الْقَوَى» (النجم ١-٥).

قال الشنقيطي - رحمه الله - في «أضواء البيان»: «المراد بشديد القوى في هذه الآية هو جبريل عليه السلام، والمعنى أنه - صلى الله عليه وسلم - علمه هذا الوحي ملك شديد القوى هو جبريل. وهذه الآية الكريمة قد تضمنت أمرين: أحدهما: أن هذا الوحي الذي من أعظمه هذا القرآن العظيم، علمه جبريل النبي - صلى الله عليه وسلم - بأمر من الله. والثاني: أن جبريل شديد

وغيرها من أصناف العلوم الشرعية - والواقع أيضاً يكذبهم. فلا يوجد شيء من أمور الدنيا، إلا وقد وضع له أهله علماً يضبطه، ويهدي الناس إليه، من طب وهندسة، وفلك، ورياضة بأنواعها، بل لم تخل المفاصد من علم يضبطها لأصحابها. فكيف يعترف هؤلاء المضلون بهذه العلوم المتنوعة، ويحترمون أهل الاختصاص فيها، وينفون ذلك من علم الشرع المطهر، ويستهنون بأهله، إلا لتحقيق غرضهم الخبيث من صرف الناس عنه؟ كما أن القرآن قد بين أن لبنى إسرائيل علماء. فقال تعالى: «أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ نَبِيٌّ أَن يَقُولُوا سَلِّمْ عَلَيْنَا نَبِيَّ إِبْرَاهِيمَ» (الشعراء: ١٩٧)، وشريعة الإسلام أكبر في تشريعاتها من كافة الشرائع السابقة فحاجتها للعلماء الريانيين أهل الذكر - بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم - أؤكد من باب أولى، ولذلك مدح الله من أوصله علمه لخشيتيه سبحانه فقال تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَءُوا الْكِتَابَ وَلَا تَتْلُوهُ مِنْكُمْ وَلَا تَقُولُوا سَلَامٌ» (فاطر: ٢٨). وينهاهم يذهب العلم، ويفشو الجهل والضلال، فعن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال: «إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من العباد، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء، حتى إذا لم يبق عالماً، اتخذ الناس رؤوساً جهالاً، فسئلوا، فأفتوا بغير علم، فضلوا وأضلوا» (رواه البخاري). فلو كان القرآن بياناً بنفسه، ولا يحتاج للعلماء الذين يبينونه للناس، فلماذا يذهب العلم بذهابهم، ولماذا يفشو الجهل بقبضهم، بالرغم من بقاءه بعدهم؟

وقد نهى الله المسلمين عن خروجهم كلهم للجهاد، وأوجب عليهم قيام بعضهم بالتفقه في الدين، للقيام بواجب تبليغه، وتبيينه للأمة، فقال تعالى: «وَمَا كُنْزُ الْمُؤْمِنِينَ بِشِدَّةٍ الْقَوَى» (النجم ١-٥). «وَمَا كُنْزُ الْمُؤْمِنِينَ بِشِدَّةٍ الْقَوَى» (النجم ١-٥). «وَمَا كُنْزُ الْمُؤْمِنِينَ بِشِدَّةٍ الْقَوَى» (النجم ١-٥). «وَمَا كُنْزُ الْمُؤْمِنِينَ بِشِدَّةٍ الْقَوَى» (النجم ١-٥). «وَمَا كُنْزُ الْمُؤْمِنِينَ بِشِدَّةٍ الْقَوَى» (النجم ١-٥).

القوة، اهـ.

ولم يعلمهم بشر قال تعالى: .

في العبادة، والواسطة في العلم، فتقوا الثانية، اعتمادا على نفي الأولى.

رابعاً: سؤال الصحابة بنفي أنه مبین بنفسه:

ومما يؤيد القول بأن الناس محتاجون لمن يبين لهم ما أشكل عليهم، وأن هذا البيان لا ينفي عن القرآن أنه «بيان للناس» ما ثبت عن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من سؤالهم النبي صلى الله عليه وسلم عما أشكل عليهم من آيات القرآن، فلو كان مبيناً بنفسه - في كل ما جاء به - لما احتاجوا إلى سؤاله، ومن هذا:

١- عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: «لما نزلت هذه الآية: «الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ.. شَقَّ ذَلِكَ عَلَى أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَقَالُوا: أَيُّنَا لَمْ يَظْلَمْ نَفْسَهُ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (ليس كما تظنون. إنما هو كما قال لقمان لابنه: يا بني لا تشرك بالله إن الشرك لظلمٌ عظيم)» (رواه البخاري).

٢- عن عدي بن حاتم الطائي رضي الله عنه قال: «لما نزلت: «حَتَّى يَكُونَ لِكُلِّ الْفِتْيَةِ الْإِيضُ مِنَ الْفَيْضِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَتْرِ» (البقرة ١٨٧). قال له عدي بن حاتم: يا رسول الله! إني أجعل تحت وسادتي عقائين، عقالا أبيض وعقالا أسود. أعرف الليل من النهار. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن وسادك لعريض. إنما هو سواد الليل وبياض النهار» (رواه مسلم).

٣- عن عائشة قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (من خوسب يوم القيامة عذب) فقلت: أليس قد قال الله عز وجل: «هَسُوفَ يَحْاسِبُ حَسَابًا يَسِيرًا» فقال: (ليس ذاك الحساب، إنما ذاك الغرض، من فوّش الحساب يوم القيامة عذب) (رواه البخاري).

٤- عن عائشة رضي الله عنها قالت: «سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية (والَّذِينَ يُوْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ) قالت عائشة: أهم الذين يشربون الخمر ويسرقون؟ قال: لا يا بنت الصديق. ولكنهم الذين يصومون ويصلون ويتصدقون، وهم يخافون أن لا تقبل منهم أولئك

إِنَّهُمْ أَعْيَبُوا وَهَكَذَا يُسَاءَلُ عَزَبْتُ شَيْئًا» (النحل ١٠٣). ومن ثم فما هم دون الأنبياء يحتاجون إلى من يعلمهم، ولا يمكن لهم أن يتعلموا من تلقاء أنفسهم، فالناس ما بين عالم ومتعلم، وعلم الشرع من هذه العلوم التي تحتاج إلى من يتعلمها، ثم يعلمها للناس، قال تعالى: .

لِيَتَفَرَّقُوا فِرْقَانًا فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ» (التوبة ١٢٢). وعن عثمان رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «خيركم من تعلم القرآن وعلمه» (رواه البخاري). وروى أبو نعيم في الحلية عن كميل بن زياد قال: «أخذ علي بن أبي طالب بيدي، فأخرجني إلى ناحية الجبانة، فلما أصبحنا جلس ثم تنفس ثم قال: يا كميل بن زياد القلوب أوعى فخيرها أوعاها، احفظ عني ما أقول لك، الناس ثلاثة، فعالم وباني، ومتعلم على سبيل نجاة، وهمج رعاع أتباع كل ناعق، يميلون مع كل ريح، لم يستضيئوا بنور العلم، ولم يلجأوا إلى ركن وثيق..

أما العبادة فلا تحتاج إلى واسطة بين العبد وبين ربه، فالله لم يجعل بينه وبين عبادته في عبادته واسطة من خلقه، بل الواجب على العباد أن يتقربوا إليه وحده من غير واسطة فهو المستحق لجميع أنواع العبادة، من الخوف والرجاء والحب والصلاة والزكاة وغيرها من العبادات القلبية والبدنية. قال تعالى: .

وَمَنَاصِيكَ بِيَوْمِ الْمَوْتِ سَمِعَ لَا شَرِيكَ لَّهُ وَبِذَلِكَ بُرِّئَ رَأْسًا أَوَّلَ الثَّلَاثِينَ» (الأنعام، ١٦٢-١٦٣)، وقال: «وإذا سألتك عاكبى عن قَبَائِلِ قَرِيبٍ أُجِبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَاكَ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ» (البقرة ١٨٦). فلم يقل سبحانه وتعالى لنبيه: «قل إني قريب»، وإنما قال «فإني قريب»، لينفي الواسطة بينه وبين عبادته، حال عبادتهم له، حتى ولو كانت تلك الواسطة، ملكاً مرسلأ، أو نبياً مقرباً، فهو لا أشكل عليهم الفرق بين الواسطة

(الاستئذان ثلاثاً. فإن أذن لك. وإلا فارجع؟) قال أبي، وما ذاك؟ قال، استأذنت على عمر بن الخطاب أمس ثلاث مرات. فلم يؤذن لي فرجعت. ثم جئته اليوم فدخلت عليه. فأخبرته أنني جئتُ أمس فسلمتُ ثلاثاً. ثم انصرفتُ. قال، قد سمعناك ونحن حينئذٍ على شغل. فلو ما استأذنت حتى يؤذن لك؟ قال، استأذنت، كما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم. قال، فوالله! لأوجعن ظهرك وبطنك. أو لتأتين بمن يشهد لك على هذا. فقال أبي بن كعب، فوالله! لا يقوم معك إلا أحدنا سناً. قم. يا أبا سعيد! فقامت حتى أتيت عمر. فقلت، قد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا، (رواه مسلم).

ولظهور بعض الكذابين الذين كذبوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم، فوضعوا بعض الأحاديث المدسوسة عليه، ظهر علم الحديث الذي وضع ضوابط للناس للتمييز ما بين الصحيح والسقيم، ولعدم علم الناس بالمكنى والمدني، والخاص والعام، والمطلق والمقيد، والناسخ والمنسوخ، ظهرت علوم، القرآن، ثم ظهرت علوم، أصول الفقه، والقواعد الفقهية، وغيرها، وأنشأت الجامعات التي غنيت بهذه العلوم لإخراج المتخصصين فيها، امتثالاً لقوله تعالى: ﴿وَمَا يَخْبِرُكَ بِالْعِلْمِ وَالدِّينِ أَنْ لَا يَخْبِرَكَ إِلَّا الْوَعْدُ وَالْوَعْدُ لَا يَخْبِرُكَ إِلَّا الْوَعْدُ﴾ (التوبة ١٢٢).

ومن ثم يتضح حاجة الناس الآن لأهل العلم، المتخصصين أكثر من حاجتهم للطعام، والماء، والهواء، فحاجتهم للعلم، والعمل به تحييتهم في الدنيا والآخرة، وحاجتهم للطعام وغيره تحييتهم في الدنيا فقط، ويتضح تهاوى هذه الشبهة التي أثارها أعداء الدين، لعزل الناس عن علمائهم، وتعطيل العمل بالكتاب والسنة، فليحذر الناس هؤلاء المضلين، حتى لا يقعوا فيما نهي الله تعالى عنه بقوله سبحانه: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىَٰ أَنْ يَكُونَ لَكُمْ مَكْرًا﴾ (الأنعام ١٢١).

والله الموفق.

يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ، (رواه الترمذي وصححه الألباني).

حاجتنا للناس لن يبين لهم بعدهم عن عهد النبوة،

فقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن اختلاس العلم، فعن أبي الدرداء قال، كنا مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فشخص ببصره إلى السماء ثم قال، «هذا أو أن يختلس العلم من الناس حتى لا يقدروا منه على شيء..» فقال زياد بن ليبيد الأنصاري، كيف يختلس العلم منا وقد قرأنا القرآن فوالله لنقرأه ولنقرئته نساءنا وأبنائنا؟ فقال، «كلتكم أمك يا زياد إن كنت لأعدك من فقهاء أهل المدينة، هذه التوراة والإنجيل عند اليهود والنصارى فماذا تغني عنكم؟» قال جبير، فليقت عبادة بن الصامت، قلت، ألا تسمع إلى ما يقول أخوك أبو الدرداء؟ فأخبرته بالذي قاله أبو الدرداء، قال، صدق أبو الدرداء إن شئت لأحدثنك بأول علم يرفع من الناس الخشوع يوشك أن تدخل مسجد جماعة فلا ترى فيه رجلاً خاشعاً، (رواه الترمذي وصححه الألباني).

فلما زمة الصحابة للنبي صلى الله عليه وسلم، لم يكن لهم - رضوان الله عليهم - حاجة لما يسمى بعلوم الآلة، - التي تعين على فهم الدين - لا متلاكهم لها آنذاك - وإن لم تكن مدونة في كتب - ومع بعد الناس عن عهد النبوة الأولى ظهرت الحاجة إليها، فلم يكن الصحابة محتاجين لعلوم اللغة، لفهم القرآن والسنة، فهم أهلها، فلما تغيرت ألسن الناس بدخول العجم - غير العرب - إلى الإسلام، احتاجوا إلى من يضبط لهم لغتهم فظهرت علوم اللغة، ولم يكن لهم حاجة إلى علم الحديث، لسماعه مباشرة من النبي صلى الله عليه وسلم.

ومن ثم يسمع مباشرة، طلب من غيره أن يأتي يشاهدني على صحة روايته، فعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال، «كنا في مجلس عند أبي بن كعب. فأتى أبو موسى الأشعري مفضياً حتى وقف. فقال، أنشدكم الله! هل سمع أحد منكم رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول،

- الشهيد، سُمي بذلك لأنه حي : لأن أزواجه شهدت دار السلام. ولأن الله تعالى وملائكته عليهما السلام يشهدون له بالجنة. فمعنى شهيد مشهود له. وقيل، سُمي شهيداً لأنه يشهد عند خروج روحه ما له من الثواب والكرامة وقيل، لأن ملائكة الرحمة يشهدونه فيأخذون روحه وقيل، لأنه شهد له الإيمان وخاتمة الخير بظاهر حاله. (شرح النووي: ٢٦٢/١).

سورة النور

سورة النور

- هو الذي يُقتل في قتال ضد الكفار مقبلاً غير مدبر لتكون كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا السفلى، دون غرض من أغراض الدنيا.
١- عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ الرَّجُلُ: يُقَاتِلُ لِلْمَغْنَمِ، وَالرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِلذِّكْرِ، وَالرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِبِرَى مَكَانِهِ، فَمَنْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ؟ قَالَ: «مَنْ قَاتَلَ لَتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» صحيح البخاري (٢٨١٠).

٢- عَنْ أَبِي قَتَادَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهُ قَامَ فِيهِمْ فَذَكَرَ لَهُمْ أَنَّ الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَالْإِيمَانَ بِاللَّهِ أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ فَقَامَ رَجُلٌ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَرَأَيْتَ إِنْ قُتِلْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، تَكْفُرَ عَنِّي خَطَايَايَ؟ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «نَعَمْ، إِنْ قُتِلْتَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَأَنْتَ صَابِرٌ مُحْتَسِبٌ، مُقْبِلٌ غَيْرُ مُدْبِرٍ، إِلَّا الدِّينَ، فَإِنَّ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لِي ذَلِكَ، صَحِيحٌ مُسْلِمٌ (١٨٨٥)».

حكمه: حكم الشهيد، لا يُنوب لأثره ولا حكمه.

١- لا يغسل: قال الألباني، لا يشرع غسل الشهيد قتيل المعركة، ولو اتفق أنه كان جنياً، وفي ذلك أحاديث منها، عن جابر، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَذْفَنُوهُمْ فِي دِمَائِهِمْ» - يعني يوم أُحُد - وَلَمْ يُغْسَلُوهُمْ. صحيح البخاري (١٣٤٦) (وفي رواية) فقال: أنا شهيد على هؤلاء، نفوهم في دمائهم، فإنه ليس جريح يجرح (في الله) إلا جاء وجرحه يوم القيامة يدمي، لونه لون الدم، وريحه ريح المسك، أحكام الجنائز (٥٤/١).

٢- حكم الصلاة على الشهيد، الشهداء الذين قُتلوا أو



صلاة عند الجرح

إعداد



ماتوا في المعركة في سبيل الله الإمام مخير فيهم، إن شاء صلى عليهم، وإن شاء ترك، والصلاة أفضل. موسوعة الفقه الإسلامي (٦٧٣/٢).

شهيد الأخيرة،

شهيد في الثواب دون أحكام الدنيا وهو المبطلون والمطعون، وصاحب الهدم، ومن قتل دون ماله، وغيرهم ممن جاءت الأحاديث الصحيحة بتسميته شهيداً فهذا يُقْسَل وَيُصَلَّى عَلَيْهِ وَلَهُ فِي الْآخِرَةِ ثَوَابُ الشَّهَدَاءِ. (شرح النووي على مسلم، ٢٦٢/١).

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا تُعْدُونَ الشَّهِيدَ فِيكُمْ؟» قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ. مَنْ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ شَهِيدٌ. قَالَ: «إِنْ شَهِدَاءُ أُمَّتِي إِذَا لَقِيتُ». قَالُوا: هَمَنْ هُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «مَنْ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ شَهِيدٌ، وَمَنْ مَاتَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ شَهِيدٌ، وَمَنْ مَاتَ فِي الطَّاعُونَ فَهُوَ شَهِيدٌ، وَمَنْ مَاتَ فِي الْبُطْنِ فَهُوَ شَهِيدٌ، صحيح مسلم (١٩١٥).

- قال العلماء: وإنما كانت هذه المَوَاتِ شَهَادَةً بِتَمُضُّهِ اللَّهِ تَعَالَى بِسَبَبِ شِدَّتِهَا وَكَثْرَةِ أَمَثَلِهَا. (شرح النووي، ٣٩٧/٦).

- قال ابن التين: هذه كلها ميتات فيها شدة تفضل الله على أمة محمد صلى الله عليه وسلم بأن جعلها تمحيصاً للذنوبهم وزيادة في أجورهم يبلغهم بها مراتب الشهداء. (فتح الباري، ٤٤/٦).

هيا بنا نحاول أن نطوف حول بعض شهداء الآخرة لكثرة انتشارها في الآونة الأخيرة،

١- من مات مصلحاً موفياً للطاعين شهيداً

«مَنْ أَمْسَ بُنْ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الطَّاعُونَ شَهَادَةٌ لِكُلِّ مُسْلِمٍ، صحيح البخاري (٥٧٣٢) وصحيح مسلم (١٩١٦).

أي أن في الإصابة بالطاعون ثواباً عظيماً يضاهي ثواب الشهادة، وأجرها لكل من يصاب به من المسلمين إذا صبر واحتسب ورضي بقضاء الله. (منار القاري، ٢٦٦/٥).

- خطورة الطاعون وكونه من الأمراض الخبيثة

المعدية، وكان يسمى بالموت الأسود وتحصل الإصابة به بواسطة البرغوث حيث يتغذى من فأر مصاب فيمتص دمه الملوث بالبكتيريا، فيلدغ الإنسان ويقذف فيه من ذلك الدم فتنتشر البكتيريا في دمه ويصاب بالطاعون. منار القاري (٢٢٥/٥).

٢- من مات بسبب بطنه،

أ- فهو شهيد: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الْمُبْطُونُ شَهِيدٌ، البخاري (٥٧٣٣).

- أما (المبطلون) فهو صاحب داء البطن، وهو الأسهال: وقيل: هو الذي به الاستسقاء وانتفاخ البطن. وقيل: هو الذي تشبكي بطنه. وقيل: هو الذي يموت بداء بطنه مطلقاً. شرح النووي (٣٩٧/٦) - المبطلون أي: الذي يموت بسبب انتفاخ البطن والسرة. الذي هو ناتج عن الكبد الوبائي، تلف الكبد وانتفاخ البطن. (البدعة وأثرها في محنة المسلمين، ٥/٤).

- المبطلون: أجمع غالب العلماء أنها تشمل كل أمراض البطن المؤدية إلى الموت من الإسهال حتى السرطان. وأنتم تدرون ما في البطن من أجهزة وليس جهازاً واحداً (أرشيف ملتقى أهل الحديث ٢٢٢/١٨).

ب- لا يُعَذَّبُ فِي قَبْرِهِ: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسَارٍ، قَالَ: رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ يَقْتُلُهُ بَطْنُهُ، فَلَنْ يُعَذَّبَ فِي قَبْرِهِ، سنن النسائي (٢٥٥٢) سنن الترمذي (١٠٦٤) وصححه الألباني.

- هذا فيه بشارة للإنسان الذي يمرض بمرض من الأمراض الباطنة. أي: التي تأتي له في بطنه فينتفخ بطنه ويتألم حتى يموت على ذلك، فهذا لا يعذب في قبره، فهذا من علامات حسن الخاتمة أيضاً. شرح رياض الصالحين - حطبية (١٣٩/٨٨).

- (لم يُعَذَّبَ فِي قَبْرِهِ) لأنه لشدة كان كفاة لسيناته. تحفة الأحوذى (١٤٧/٤).

- وهذا يحمل من أصيب بداء البطن أن يصبر ولا يجزع ويحتسب الأجر عند الله، وأن يحتسبه أهله.

- عن جَابِرِ بْنِ عَتِيكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا تَعْدُونَ الشَّهَادَةَ؟» قَالُوا: الْقَتْلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الشَّهَادَةُ سَبْعُ سُبُوحٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ: الْمُطْعُونُ شَهِيدٌ، وَالغَرَقُ شَهِيدٌ، وَصَاحِبُ ذَاتِ الْجَنْبِ شَهِيدٌ، وَالْمَبْطُونُ شَهِيدٌ، وَصَاحِبُ الْحَرِيقِ شَهِيدٌ، وَالَّذِي يَمُوتُ تَحْتَ الْهَدْمِ شَهِيدٌ وَالْمَرَأَةُ تَمُوتُ بِجَمْعٍ شَهِيدٌ، سَنَنْ أَبِي دَاوُدَ (٣١١١)، وَسَنَنْ النَّسَائِيَّ (١٨٤٦) وَصَحَّحَهُ الْأَلْبَانِيُّ.

- في هذا الحديث بعض أسباب الموت التي في حكم الشهادة في سبيل الله تعالى والتي منها:

٣- صاحب ذات الجنب شهيد:

أ- (وصاحب ذات الجنب) وهي قرحة أو قروح تصيب الإنسان داخل جنبه ثم تفتح ويسكن الوجع وذلك وقت الهلاك. ومن علاماتها الوجع تحت الأضلاع وضيق النفس مع ملازمة الحمى والسعال وهي في النساء أكثر. عون المعبود (٢٦٢/٨).

ب- الموت بذات الجنب: مرض يكون في أضلاع الإنسان كأنه خرايج داخلية في أضلعه، فهو كالورم يعرض في الفشاء المبطن لأضلاع صدر الإنسان فيموت بسببه. شرح رياض الصالحين - حطبية (١٣٩/٨٨).

٤- الغريق شهيد:

عن أبي هريرة: قَالَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَمَنْ غَرِقَ فَهُوَ شَهِيدٌ» مسلم (١٩١٥).

- اختلف أهل العلم فيمن ركب البحر عاصيا بركوبه، كان كان الغالب فيه عدم السلامة: أو ركبه لآتيان معصية من المعاصي، فغرق هل يعد شهيدا أم لا؟ على قولين. فمنهم من قال: إنه لا يعد شهيدا، ومنهم من استظهر أنه شهيد ما لم يمت وهو يُقَارَفُ المعصية. موقع الإسلام سؤال وجواب (٥٦١/٥).

٥- صاحب الهدم شهيد:

- عن أبي هريرة رضي الله عنه: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الشَّهَدَاءُ خَمْسَةٌ: الْمُطْعُونُ، وَالْمَبْطُونُ، وَالْغَرَقُ، وَصَاحِبُ الْهَدْمِ،

وَالشَّهِيدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» صحيح البخاري (٢٨٢٩).

حكم إطلاق لفظ الشهيد على المتوفى بسبب

حادث سيارة؟

يرجى لهم الشهادة؛ لأنهم من جنس صاحب الهدم صاحب الهدم شهيد، وصاحب حادث بالسيارة الذي يصادم، أو تنقلب به السيارة حتى يموت هو من جنس صاحب الهدم، فرجو له الشهادة. فتاوى نور على الدرب (٤٧٠/١٣).

٦- الحريق شهيد:

- عن جَابِرِ بْنِ عَتِيكَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَصَاحِبُ الْحَرِيقِ شَهِيدٌ»، سَنَنْ أَبِي دَاوُدَ (٣١١١)، (وصاحب الحريق) أي المحرق وهو الذي يموت بالحرق. عون المعبود (٢٦٢/٨).

٧- المرأة الحامل تموت بسببه:

أ- عن جَابِرِ بْنِ عَتِيكَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَالْمَرَأَةُ تَمُوتُ بِجَمْعٍ شَهِيدٌ». سَنَنْ أَبِي دَاوُدَ (٣١١١).

- تموت بجمع أشهر ما قيل عنها: التي تموت حاملا جامعة ولدها في بطنها. شرح النووي على مسلم (٦٣/١٣).

ب- عن عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ يَقُولُ: عَادَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي نَفَرٍ مِنْ أَصْحَابِهِ فَقَالَ: «هَلْ تَدْرُونَ مِنَ الشَّهَدَاءِ مَنْ أُمْتِي؟»، مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا، فَسَكَتُوا. فَقَالَ: عِبَادَةُ أَخْبَرْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ. فَقَالَ: «الْقَتِيلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ شَهِيدٌ، وَالْمَبْطُونُ شَهِيدٌ، وَالْمَطْعُونُ شَهِيدٌ، وَالنَّفْسَاءُ شَهِيدٌ يَجْرُهَا وَلَدُهَا بِسُرْرِهِ إِلَى الْجَنَّةِ» (مسند أحمد (٢٢٧٨٤) وصحح إسناده الألباني في أحكام الجنائز ص ٣٩).

- المرأة تموت من الولادة وولدها في بطنها قد تم خلقه، وقيل: إذا ماتت من النفاس فهو شهيد سواء أَلْقَتْ ولدها وماتت، أو ماتت وهو في بطنها. شرح البخاري لابن بطال (٤٤/٥).

٨- موت الغريب شهادة:

أ- له شاهد من حديث ابن عمر عند الدارقطني وصححه: موت الغريب شهادة. انظر فتح الباري (٤٣/٦) ويكون بهذا الشاهد حسنا. والله أعلم.

- هذه الآيات الكريمة فيها فضيلة الشهداء وكرامتهم، وما من الله عليهم به من فضله وإحسانه، ولفضله، «عند ربهم» يقتضي علو درجتهم، وقربهم من ربهم، «يرزقون» من أنواع النعيم الذي لا يعلم وصفه، إلا من أنعم به عليهم، ومع هذا «فرحين بما آتاهم الله من فله» أي: مغتبطين بذلك، قد قوت به عيونهم، وفرحت به نفوسهم، وذلك لحسنه وكثرته، وعظمته. تفسير السعدي (١٥٦/١).

٤- مع أفضل خلق الله في الجنة، قال تعالى: (وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا) (النساء: ٦٩-٧٠). أي هم معهم في دار واحدة ونعيم واحد يستمتعون ببروتيتهم والحضور معهم، لا يساؤونهم في الدرجة، فإنهم يتفاوتون لكتبتهم يتزاورون. وكل من فيها قد رزق الرضا بحاله. تفسير القرطبي (٢٧٢/٥).

الاحتساب والصبر من شروط تعصيل الأجر - عن عائشة، زوج النبي صلى الله عليه وسلم، سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الطاعون، فأخبرها نبي الله صلى الله عليه وسلم، «أنه كان عذاباً يبعثه الله على من يشاء، فجعله الله رحمة للمؤمنين، فليس من عبد يقع الطاعون، فيمكث في بلده صابراً، يعلم أنه لن يصيبه إلا ما كتب الله له، إلا كان له مثل أجر الشهيد» صحيح البخاري (٥٧٣٤).

يُستفاد من الحديث أيضاً أن من لم يتصف بالصفات المذكورة لا يكون شهيداً ولو وقع الطاعون ومات به فضلاً عن أن يموت بغيره وذلك ينشأ عن شؤم الاعتراض الذي ينشأ عنه التصجر والتسخط لقدر الله وكرامته لقاء الله وما أشبه ذلك من الأمور التي تقوت معها الخصال المشروطة، والله أعلم. فتح الباري (١٩٤/١٠).

والحمد لله رب العالمين.

القبس في شرح موطأ ملك بن أنس (٢١٠/١). - (موت الغريب) عن وطنه (شهادة) يُعد من درجات شهداء الآخرة. التنوير في شرح الجامع الصغير (٤٣٧/١٠).

ب- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا مَاتَ بغير مَوْلَاهُ قَيَسَ لَهُ مِنْ مَوْلَاهُ إِلَى مَنْقَطَعِ آخِرِهِ فِي الْجَنَّةِ» سنن النسائي (١٨٣٢) صححه الألباني. - هذا يكون ملكه، رجل هاجر من مصر - مثلاً - إلى آخر الدنيا، فراراً بدينه من الضن، ومات غريباً، فإنه يُقاس له في الجنة من موضع مولده إلى موضع وفاته. دروس للشيخ أبو إسحاق الحويني (٣/٩٧).

١٠- الموت بداء السلي، لقوله صلى الله عليه وسلم: «القتل في سبيل الله شهادة، والنفساء شهادة، والجرق شهادة والفرق شهادة، والسلي شهادة، والبطن شهادة» حسن إسناده الألباني في أحكام الجنائز، ص ٣٩.

١١- من مات صدقاً من دينه أو ماله أو أهله، عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ قُتِلَ ذُونُ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ، وَمَنْ قُتِلَ ذُونُ دِينِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ، وَمَنْ قُتِلَ ذُونُ دَمِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ، وَمَنْ قُتِلَ ذُونُ أَهْلِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ» سنن الترمذي (١٤٢١) وسنن أبي داود (٤٧٧٢) وصححه الألباني.

من فضائل الشهادة،

١- غفران الذنوب والخطايا بشرط سداد الديون.

٢- النجاة من عذاب القبر، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ يَقْتُلْهُ بَطْنُهُ فَلَنْ يُعَذَّبَ فِي قَبْرِهِ».

٣- الحياة في الجنة، قَالَ تَعَالَى: (وَلَا تَحْزَنْ أَلِئِنَّ قُلُوبًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتُوا بِلْ أَحْيَاءٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ) (فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون) (آل عمران: ١٦٩-١٧٠).

من أخبار الفروع

رئيس فرع «هرية رزنة» بالشرقية

يفوز بجائزة أفضل معلم للقرآن على مستوى العالم

تهنئ جمعية أنصار السنة المحمدية وأسرة تحرير مجلة التوحيد، الشيخ الدكتور عبد الله محمد الطاهر، رئيس فرع «هرية رزنة» بالزقازيق- محافظة الشرقية، وذلك بمناسبة حصوله على جائزة أفضل مُعلم للقرآن الكريم على مستوى العالم الإسلامي هذا العام من قبل رابطة العالم الإسلامي بجدة.

وقد تم هذا التكريم برعاية ودعوة كريمة من خادم الحرمين الشريفين الملك سلمان بن عبد العزيز- حفظه الله-، وبحضور أصحاب المعالي والفضيلة والسمو الأمير مشعل بن ماجد، أمير جدة، وفضيلة الأستاذ الدكتور/ عبد الله بن عبد المحسن التركي، أمين عام رابطة العالم الإسلامي، وفضيلة الدكتور عبد الله بن علي بصفر، الأمين العام للهيئة العالمية لتحفيظ القرآن الكريم، ونخبة من السادة الأساتذة والعلماء والشيوخ الأجلاء.

وجماعة أنصار السنة المحمدية بالمركز العام وأسرة تحرير مجلة التوحيد إذ تهنئ الدكتور عبد الله محمد الطاهر؛ فإنها تؤكد على استمرار التعاون المثمر- في مجال الدعوة إلى الله تعالى- بين أنصار السنة المحمدية منذ عهد- المغفور له بإذن الله تعالى- الملك عبد العزيز، مؤسس المملكة العربية السعودية، وبين العلماء والمشايخ والأمراء وجميع رجالات المملكة، سائلين الله تعالى التوفيق والسداد.

رئيس التحرير

جمال سعد حاتم

الآن الجلد الجديد بمقر مجلة التوحيد الجلد



١٤٣٥

موسوعة علمية
لا تخلو منها مكتبة
ويحتاج اليها
كل بيت

سارع بحجز
نسختك من
المجلد الجديد



الآن أصبحت ٤٣ مجلداً من الموسوعة

الموسوعة العلمية والمكتبة الإسلامية في شتى العلوم . أربعمائة عام من مجلة التوحيد .

أكثر من ٨٠٠٠ بحث في كل العلوم الشرعية من مجلدات مجلة التوحيد .

استلم الموسوعة ببلاتش بدون مقدم : فقط ادفع ١٠٠ جنيهها بعد الاستلام على ثمانية أشهر .

من يرغب في اقتنائها فليبه التقدم بطلب للحصول عليها من إدارة الدعوة بالفرع التابع له

أو من خلال قسم الاشتراكات بمجلة التوحيد بطلب مزمكي من الفرع .



23936517